

منذ آتوا مع الحسين تصديقا على العلماء الراسخين وأفضل الفضل كالمير  
 نبي المجتهد في قطب الموحدين جامع المعقولين حاتم الفروع وأصول المرعوم  
 المبرر المغفور فخر الأعلام حنا الحج السيد كاظم الرشتي أعلى المقامات والحمد  
 لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا من خلق الأفاضل وعلم القرائن السامع لجميع الأديان وأظهر له أسرار المعاني ونبأ به البيان وكشف له عن حقائق الحكم بكل بيان وخلق  
 على من استقامت نبوءة كل الأركان واستضاءت بوجوده جميع الأعيان وتلازم على المرشدين إلى السبيل بأوضح برهان والهادين  
 إلى الدليل بأحسن هيزان أما جد في إتيانها الضالح الصفيح والفاضل الرزق فلا يجدنا دعوتك وأسعفتنا الجابتك فخذنا بزنا إليك ووع  
 ما القيتنا عليك ولا تسريضيك من الدنيا وأمين كما أحسن الله إليك إذ قد وقفت على كنفه فكانت محزنة في الخيال من العيبة ما أطلع  
 عليها إلا الألقون وعشرت على رعونتك من مطوية في الأشارات لا طهية قد حرم عنها الأكثرون فأعرف قلبها وأغلح صهرها وأكتمها  
 إلا حين أهلها فأتانا الله وأنا البية والبعون فتذكر في ما أقول لكم إذا انتشروا حجة الخاويوس وبنق الزباني فإرض النفس وتحرر  
 الخامة على الأفتان وصلاح للديك بفتون الأمان عند طلوع صبح الطهور وإشراق شمس النور على الظلمة فلتل هذا فلهل العالمين  
 وأروض أحرى إلى الله تانا لله بصبرنا بعمولنا ولما كانت الكتابة عندنا شرا في شوائب الأفعال الحسنة على جنان وبه وانه ولينه  
 بعلمه وبنه الأفعال الحسنة والتناء سقمنا بها بالواقع الحسنة وقتبنا لها على مقدته وبنا بين فغامتروا وسئل الله عن الخاتم الكا  
 عن الفاتحة أنه ولي بالبداية والنهاية والفاتحة والغافية أقول وأنا الفقير إلى رحمة الله لوفى الخالق القوي بن محمد قاسم على كاظم  
 الهاشمي الشوق الملقب الفاضل المحكي الذي حشرها الله مع بائنا بحمد الله على ما لا يعلم إلا الله المتدبر فيها المنان القسه  
 الأولى فيما توقفت عليه لشرع في المقصود ما على الحقيقة ولزنا به البصيرة الثابتة في بيان الأدلة لطلب المستدلين  
 والمستدل عليهم وهم المنتهة الثالثة في ذكر الميزان القويم والقسط المستقيم ليمتد به الفهم من التقيم وكل ما عداها من التسميه  
 الأولى فيما توقفت عليه لشرع في العلم وطا الشرافات الأشراف الأولى وفائدة العلم الحكمة الحجة قال تكمال من بؤت الحكمة فقد أتى  
 خبرا كثيرا أعلم هذا الله وإنا نسوا السبيل وعرفنا وإنا كالدلول والدليل أن نأيد بها العلم من أن يجال في إتيانها بلط من  
 التذكروا والبيا ن كهاها شاهدها ودليلها قوله تكمال من بؤت الحكمة فضلا وقبحا كثيرا أن لا ينز دها المال كما هو حال الأفاضل  
 في الاستغناء لكونه مما لا يفتنه به أهل الكمال فكيف نحن القويم القادر المنعالي فلا يبق في مجال المقال لنعرض في الفناء والروا على  
 المراد به ما هو الثابت الدائم الباقي في الأحوال وهو لا يمكن من جهة الحكمة إلا بالاحتمال لكونه كمالا في مجرى الأشيا الأخرى  
 في الأفعال وهي يستلزم العلم بالحيثية في التكليف الشرعية والفرعية ووجت كانت هي الفروع والعمل بالأصل بنا بوق كمال في  
 لأحق وهو علم المعرفة التي كانت خلق الخلق غاية كيف يصدر من له يعرف كسنة كتحققا فاجبت أن يعرف خلقه كيعرف ذموا  
 الأصل والمقصود في الحقيقة والمتكلم بها ونفرضها الحكمة المحضة فما لها حصل الأصل الثابت الذي يقصر التفتيح الفرعية  
 وهو قوله عليه السلام حب على حسنة لا يقصر معها نسبة من غير عكس بل لأن بعض حسنة لا ينعف معها حسنة وحب على عليه السلام  
 حبا لله صلوات الله المستلزم محبا لله للملافة الحقيقية بل هو عين حبا لله على الحقيقة الواقعة قل إن كنتم تحبون الله فاتبون  
 يحبكم الله فثبت بالبرهان أن المراد بالحكمة في الآية الشريفة هي علم المعرفة الحاصلة عبرة من حقائق الوجودات كما قال الله تعالى  
 إيانا في الأفاق فقامت فيهم حتى تبين لهم أن الحق وقال الصادق عليه السلام العبودية لله جوهرية كنهها الربوبية فما فضل العبودية  
 في الربوبية وما خلف في الربوبية أصيغ العبودية قال تعالى سبهم الحج الحديث قال أمير المؤمنين عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه  
 ولا بعد إتمام هذه الآية الشريفة لنا بالعلوم حسب مقدارها من الفرعية والتعبية كما شامها عليها بالأصل والذاتية  
 فانهم ولأن الحكمة توصل إلى الأطلاع على حقائق الأشياء وذوات الوجودات ومقوماتها تحت سلطانها التي هي الحجة والذات  
 ونسوعها وحشوعها وانكسارها وتلكها لربها الكرم تجار وشبهتها وتزهرها وتقلدها إياها عن شوايب انفسها واعتبارها  
 والأبكار تعرف بعد ما شاهدت هذا الأمر العظيم وتحقق هذا الخط الجسيم إن لم يسأل الله ولا تدون لاله الكمال فيضلون

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

٢١٦  
 دون جلا لكرها لموسد صون عند مطوع نور وفيها قسده بك افعال كانت شامدا ان خالك على الحقيقة والواقع كما ان عليه  
 على التبية والظاهر تكل شي قد وعرضه لقراد صيه لتابعة التعلو بالاطع فعل ما عكده الكرم فتستقيم في هذا الميدان وتبينه  
 عند عطف هذا السلطان تقطع التماثل عن كل ما سواه وتزبل اعتبارك عن كل ما عدا وتقول كما سبق اللهم لمة لخصت بانقطاعك اليك فقلت  
 بكل عليك فحيك الله ومجيك فكان صمك وبصرك فقد فصف صدرك نور العالم ويشرف قلبك نور اليقين وتكون من المؤمنين المقربا لث  
 الثلثة بل الثالثين تقفون بالضاضة وتشرف بالناسية وتتقوى في طرق السداد وتشادك التسليد فغنا انما في جميع الاحوال  
 ويطلق معناك اسلف كل الاعمال فتكون كالكرتيا الاحمر وقل القليل من فاننا القيرة الظاهرة للتبر الى القربة المباركة فتكون من الغيبة  
 بهم وانوار دين جوضهم والشا بين نكاسهم والكرتيا في رجبهم والمحو بينهم فلا يكر الامن عرفهم بالنورانية ولا يعرفهم كك الا ان اسخ في اليك  
 الحقيقة فغرضها الحيوة الكيفية التي تعرفه ووصوله ومفصوله وما يقول ان يكون له من هذا المقام مقام ولا دونه مطلق مره لا  
 خير اكثر من هذا الا ترى ان الله سبحانه ذكر اعظم ما حصل لعاز في مقاد الامثان بقوله ولقد اتينا العاز الحكمة وداود اتينا الحكمة وفضل  
 الخطاب هو قلنا من فضائل الاشياء ان ينطق الله عليه ليه كيف طرد لك وقال اللهم اني الاشياء كما هي انما هي حاصل العلم انما هي  
 عنه بقوله صلى الله عليه واله اللهم زدني حياء فان حصل لك ذلك وقد فلك الله لما هناك فاعرف قد هاهنا فاعرفها فان ما اتبع من  
 وقولها اكثر لعظم ما سمعت جعل القول ان يرفع لك عند ايات هذا العلم بالاعين بات ولا اذن صحت لا خطر على قلب بشر فتمت عن ساد  
 الجدة فخلط برسل الله انما فوق اعلم فانه تعلم الامر بشي الله لتوفيقنا والكنة ذواتنا فضل العظيم كما اننا ان تقع في اقله لا ذواتك سلك  
 اهل اليها لا ذواتك لعلكم انتم تذكروا انما قال في العلم على ما كل نجا في الحال يوسف وسيتبرك ثنا الله تعالى بين الحق والباطل  
 ذكر المنان الاشياء التي في رجبها اجرام فالو الحكمة هي العلم باحوال الغيا الموجودات على ما هي عليه في نفس الامر بعد الظاهر البتة اقول  
 والمرد باحوال الايمان فاني لكل والبعض والكل ليشمل الكل ويصدق على كل واحد عكسا هذا هو الحادون بين اشقوا اليه المصلحة من بين  
 الثلثة بشر ان تضم اليه بقدا الطامة البشرية فمثل الحال الحكام لم ولا معنى للتفصيل البعض والكل لا يخلو الا بالانبا والملكه الكونم الحكم حقيقة  
 ومنهم فثالث الحكمة عنهم برقت وبهم صفتها استعملت بهم شرفا وغرنا ولغة قيل ان التقيد بالبيان الوجود اخر از عن المنطق يكون  
 عنه المتعقولات ثلثية وهي ثبوت البيان بوجوده الوجود الخارج للتحقق الوجود ولا ذلك هناك وفيه ما فيه والاشياء يجب ان  
 تكون غائبة شاملة لكل فرد هائل الملك والملكوتها تجري وتداولها لكونها لبعث من اولها من احوال الامم كبر العلم على ما هي عليه لا يتصور  
 الا بعد الاطراف جميع اربها ولك يجب ان يتم الاحياء الموجودة بالوجود المقابل للمعالم الصورية في الوجود الممكنة الغير الحقة افعال وان كان  
 خلافا لتباد في العرفه لا يخرج كثير من المسائل عنها كما جرت عن الامكان والممكن فبعض الاحياء الثابتة في العلم الامكان والعدو في العلم  
 الاغني عن الامور المتعقولة والشروطه وكيفية التباد وامثال ذلك من المسائل في هذا الكون في العلوم لا ذواتها لخصه وكونه  
 في واما اشرف نورها في اقله اعلانها ان توهب ان جعل الجبال من هاهنا المكرو الضلال الذين يكثر من افعالهم ويطلبون لقيام افعالهم  
 في الحكماء كهم من الباحثين عن الاشياء على ما هي عليه جاشا ان يكونوا كذبان صمد عليهم اسم الحكمة والحقيقة وان الحد في الاشياء الجبروت الدعوى  
 بالكدن لا اقل لان قولنا على ما هي عليه نفس الامر يخرجهم ويبدلهم ان ليس ما يبحثون ما هو عليه في الواقع بل ما انطبع في ذهنهم واهامهم  
 من لثوق المعوج البعير ليعوج جال جعل فتبالم ومحمقا تمثيل في النظر في نفسك ان نظرت في المرة القوم اهل تروى وجهك استقامة او ذ  
 الجمر هل يخرجها بياض من عيونك ما تغير ما هو عليه فلا يوق لمن يد في المرة العوجا وحكم عليك بالوجع العيون ان اردت ان تكون  
 عليه بل علم المرة على جلالها اذا ذك في المرة الصافية المستقيمة فانه يوق او ذلك كما انست عليه كحاية المرة اباك كذبا ولا كذبا في حال  
 الا عوج فيج ومن هنا تتجرا اللغو البطل بالمطل خارج عن حمية الحكماء وقررت لك جزا العوضا ان طابقوا في الاصله بالتحجر  
 القية التي اصلها ثابت ودرعها في التما والا فاضرب بالباطل فاذا وجد اليك الا الضلال فانه تصرفون ومن يد ان ثنا الله تعالى في  
 تصبر احوال الايمان انما ان يكون بقدرتنا وايقينا انما لان كان الاول في الحكمة العلية وان كان الثاني في الحكمة النظرية لا اول  
 ليج امان يكون علمنا لما يتعلق بالديني محققا لنفس من حيث جعلها بالفضل وتخلطها عن انزل من وعلم الاضلال والافضل عاكس  
 المنزل كان تمام الايمان بالاجتماع للعلم وعلم التناسل المدينة ان كان خلاصهم الا بالاجماع اللذان يتأق باحر الشكوك في العلمانية  
 وعلم التواضع ليعرف عند التفتحة بعلم الفقدان تغلق بالسياسات الالهية والحكمة النظرية ليج امان يكون البصيرة في احوال اعياننا

لا تكون على المادة شريكاً وجودها ولا تعقلها الا لا اولاً ولا هو المتحق العلم الاطفي الفلسفة الاولى العلم الاعلى اعلم الاعلى علم من  
الطبيعة والثاني لا يخرج اما ان يكون لها شرطاً وجودها خارجاً بدون تعقلها وتصورها او شرطاً لها معاً لا اولاً ولا هو علم الاوسط  
والثاني هو العلم الاسفل الاول القبيح والمقصود من الاول في الثاني الشكل المتكامل وان كان لا يوجد الا في المادة الجسميه  
وهي البرهان وهذا القبيح لا يتم بعد خلوصه منها مطم سوا الواجب الحق سبحانه وتعالى فانها لا تخرج عن الاشكال الفهم ولا تكسر المقال فان العلم  
نقطه كثيرها الجها والظاهر من هذا القبيح المتكامل **تحقق** الصلوة بدون المجموع ولا كذا في غيره وانما يمكنك القول بان الصلوة  
عرقها هي لا حقيقه واقبحها هو المطلق هنا الاشارة الثالث في الموضوع اعلم ان الموضوع ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية اي الذي  
يعرضه له لذاته او لا عرضيه وهو في هذا العلم اعين ان موضوعه ما قلنا ان يكون البحث في عن لحواله الموضوع العلم الاوسط  
الاطفي الوجود بما هو وجود على ما قيل فان كان البحث في عن الاله واحواله وصفاته وما يخصها من الصفات الجليات والجلالية في علم  
بالمعنى الاخص وان كان علمه من الاله في المعنى الاعم وفيه ما لا يخفى اذ الاله لولجبا العدم يتكشفاً عنه وعظم به انه ليس من الوجود والمطلوب  
كما استعمل الا ان يرد له اللفظ الاول ان يكون موضوع العلم الاطفي هو ما يعتبره بالوجود وان كان عياناً وتعميمه الاله من الاخص  
والا فهو الاعم وموضوع علم الرياضه هو الشكل المتكامل الذي الجسم لتعليمه وموضوع علم الطبيعى الظاهر في الجسم لتعليمه وقدر  
وفتق الله ايقاظه وتبيينه وموضوع كل علم لا يبحث عنه في ذلك العلم اذا المقصود من وضعه اثبات نسبته لغيره كما في موضوع المسئلة  
فلا يبحث عنه فيه لكونه خارجاً عن القصور فيجب ان يكون شيئاً او شيئاً في العلم الاعلى اذ قد يكون الشيء موضوعاً للشيء وهو لا يخرج  
عليه لوجوده في الطوارف موضوع علم الرياضه والطبيعى مجموع العلم الاطفي لكونه من عوارضه الذاتية الالهية كما يبحث عن الجاهل في العلم  
موضوع العلم الاطفي في البحث في بدهي الاله وان كان نظراً على القبيح والتقصير وذلك كيف في موضع البحث اذ لا يشترط العلم في جميع  
حقيقته المفصلة عند البحث عن لحواله الذاتية وهذا معنى قوله ان موضوع العلم اعين ان يكون شيئاً او شيئاً في العلم الاعلى تحقيق  
موضوع الاطفي الخاص هو لوجوده في العلم وعند المتكلمين القسرين الظاهرين ذات الحق سبحانه وتعالى والامر واحد الحق كما قلنا  
والحق انه في المثل الاشارة العلم في لوجوده ما وهو مستغيب فيما لو الكونه الجوهل المطلق لا يقع عليه التوجه نحو الطريقة كذا  
والطلب في ردد المثل هو **العلم** الخالق انما محل الالهيات انما في نظرها وهو المثل على التحقيق وليس مثله شيء  
وقد مثل الاله الاشارة الرابع علمنا ان هذا علم يبحث فيه عن المعارف الالهية والحقائق الالهوتية والامثلة الملقاة وهو يتنا  
الاشياء على ما هي عليه نفس الامر بقدر الطاقة البشرية على التبع المقتضى في اديانها وانواعها علمنا ان المثل الملقاة وهو يتنا  
عمت الحقائق الالهوتية انما يشتمل المراتب المتتالية كقوتها وسببها وانواعها وادائها وشبها وحفظها لمن علمها ورحمت الحكمه  
المصطلح عندهم بالآخر كقوله لا يلاحظون ذلك وان لم يلاحظوا علم انهم وكان انهم بقيد المثل الملقى فانهم يبحثون عن الوجود مط في العلم  
والحق في الحاضر مخرج الكلام بالفتا الثالث العلم في حله الطبيعي في الرياضه في المعرفه لكونه في تربتها الالهية الجسميه وان كانت بنفسها  
ليست مضافاً وهي ماقومها تدخل في الاله في المعنى الاعم ودخل بالمعنى الجاهل في الترفي اقل الحكمه العلية فالاخلاق والنواميس والسياسة  
في الالهيات كان في الطبيعي في سببها المدنية وتدبير المنزل بالدوام والثبات وعلم الطبيعة من الالهيات والاعمال الظاهرية كانت  
العلاج يمكنه تستنبط من الحكمة تستنبط من الاصل على الفرعية بل كذا في الوجود باي نحو منه يدخل فيها بالفرعية وكان انهم علم الصلوة  
الفلسفية والالهيية والاربابية واليهودية علم الصلوة الكتف والكشف بالكنوتية وكانت البحث عن الالفاظ صوتها وادائها  
والاحكام الحاصلة من اقران بعضها ببعض تدخل فيها بالكنوتية الصفية وحمل القول ان كل علم من العلوم وكل من الالهيات هو  
منها الالهيات في العلم لا يخرج اما ان يكون عن كونها ذاتها او كونها متفصلها او انما يحصل به شيئاً او ترفتها او ترفتها على الاعتناء  
والجاء مع الحكمه الالهية المحضة فمثل هذا فلهما العمل العامون والادراكها فليتأمل المتأقرب منها في موضوعها علمها من الحقائق  
والاعين ان الوجودية كما سبق واما موضوع ما خصصناه بالذكري في هذه الالهيات هو الالهيات الاخص وهو المثل والاصل المثل  
النهائي في الحديث تجلوا فاشترت وظاهرها اقل الالهيات والفرع هو تفرعها من المثل والمقامات العلمات المثل الالهيات في الالهيات فلهذا  
معاذ كلنا نكاد انما نؤيدك وانا نك وعقانا لتك التي لا تعطينها في كل مكان جركها من جركها في سببها وبينها الالهيات  
عبادك وخلقك وهو ما قلنا لك في المثل الا ان المثل اصطلح في المقام الخاص والعلاقة الخاصة كما تسمى الالهيات وهو وان كان من

الآلة على التفصيل من المعلوم فافهم وتيقن نود قد سمينا هذا العلم زائدا على الأخصر لاخصر وقد قيل الخاطر في بعض مراتبه المتزلة لشيء ٢١٨  
 كأنما الخوض في قبوله خلق الإنسان على لبيان اذ لم يعرف وان كان هو المسمى وتدل المنطق الفصيح المعنى في القبر وان كان هو  
 كان بل هو التوحيد كما عن اهل بيت التوحيد اذ كان على ما قل عليه العقل السديد قالوا البيا والمغارة قال قال علي عليه السلام انما البيان  
 ان تعرف ان الله واحد ليس كمثل غيره فعباد ولا تشرك به شيئا فيكون المحل هو العا في اي الصفات الخلقية الفعلية العا هو في الجا  
 الا كما تبين قال عليه السلام انما المعاني هي عاينه ونحوه ونحو غيره ونحو غيره في الجا ان التوحيد لله تعالى في السنك  
 بما في عاينه وكونه ولاة احرار الى ان قالوا في جعلهم معادن كلها انك وانك في التوحيد الخ في العلم بالمعاني في البيا فميتنا بهم لسا  
 لميتنا كما في الحلال في الاشياء والاشياء هي الاسما سمية وها انك ما نزل الله بها من سلطان كما في  
 به غير ما وقد نصت به على المعرفة ان يحصل المعرفة الكاملة تقلد الطاقة البشرية فاعرف من اللغات الثلاثة في الولاية والله  
 تعاد الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن وها اشرفات الاشارة الاولى الدليل يختلف باختلاف الدلو  
 وجود الشيء في الخائر الغيبية التي هي صفاتها عند الله يطلع من رضى بالترجمان وهو وان كانت لغة الاله ثمانية فيها التوحيد امر رب  
 ثلثة وواحدة منها الاطراف اعلم فلا دليل وهو الله سبحانه وتعالى لا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء واكثر مرتبه منها دليل للتوحيين  
 فيها اما المستدل والمستدل له فثالثت الاله كما اجتمع عنهما وكان دليل اهل وكل اهل له مقام ومنه في شئ التوحيد مع علم التفصيل  
 الاشارة الثانية في الدليل الاطراف هو الحكمة والمستدل له هذا الدليل هو قفا الموقوف الاشارة الى بعض الاطراف ومما  
 التمر المتبع بالتميز ومما الظاهر من حيث الظهور والواقع في هذا الموقف مقامات المقام الاول في المقام الاول والمقام  
 والعلامات وهو الباطن الظاهر باقر الظهور والتصل لصادق الطالع بعد كشف ظلمة القام الثاني في المقام الثاني في المقامات  
 والعلامات وهو الباطن من حيث الظهور يكونه تايكدا للباطن من حيث الباطن المقام الثالث في المقام الثالث ثالثات فاما  
 والعلامات وهو الظاهر والباطن الظاهر من حيث الظاهر المقام الرابع في المقام الرابع رابع المقامات والعلامات وهو الظاهر من  
 حيث الظهور والباطن والشرع بالشرع وهذه المقامات المستدل والمستدل له والمستدل عليه حلالا اخلاف منها الا بالاعتناء  
 الواجب الا ان يقول ان الاول يستدل للثالث وهكذا واوله اها هذا المقام كذا دليل الحكمة لكنه لا يقتضي ذلك الا من  
 جهة الالف وقد كرها من جهة الباطن الا في ما هو خارج عن المقام بعد فارسي محول في هذا الميدان فتدبرها من بعض ما يرى  
 الانسان لا يدرك الا وحده في الزمان الموقوف الثاني في المدا والاول والثالثات الاول ههنا مقام المستدل والمستدل عليه  
 والمستدل له بدليل الحكمة في كل الموجودات والمعقول والمقيد وهذا مقام اولي الاشارة والموت من التناظر بنور الله الحي المبين  
 ومنشأ الحكمة ودليلها هذا الموقوف فافهم بتبيين دليل الحكمة معرفة الشيء حقيقة كما هي بالمشاهدة العينية وهو من الاشارة  
 بها والمشاهدة على اتمام جمعها مشاهدة العلة معلوما وبالعكس والمتاويان فالاول يستدل بخلافه والثاني بخي  
 الحكاية والمثلثة اعتبر بحال الاشعة ومشاهداها وادراك المقصود على تفصيل فافهم فانه دقيق شرف لا بل الصانع المبدأ  
 ان لا يعرف عن الحق العا لم وان يصف به لانه كما البهاق التمع والبصر والفاو ككل وذلك كان عنه مسنولا ويقف عند بيانه  
 وتبينه وتبينه عند قوله ولا تقف ما ليس لك به علم لانه يخرج من المشاهدة ويعتق به عن المنازعة بل عن المشاركة لهذا الحقا  
 ونفسه اصابته واستعماله في التنسبه اليه تبصره يعرف الحق بدليل الحكمة بالمعنى الكاملة الحقيقية وهو المتواضعا  
 في حكيمة يعرف انهم به حقائق الاشياء كما هي في عالمي الشرط والاكثار ان عاينه في الاول يخرج من ظلمة الجهل والشك الى نور الحق  
 والمشاهدة كما ان يخرج في الثالث عن ظلمة الجهل الى ظلمة الاكثار والاعناد والمخوذ ظلما تبعضها فوق بعض الاشارة الثالث  
 في الدليل الثاني وهو الموعظة الحسنة وهو لا اهل القبول والمستدل والمستدل له هذا الدليل هو قفا الموقوف الاول في  
 الاله ايضا المبدأ بل في الثالث والكون الجوهري والظهور والقوا واول بعض من اخذ من شجرة الخلد واول من ذاق الباكورة  
 في جنان الصا فوه وهذا اول مقام المستدل وهو يتبع المغارة ولا يوصل الا اليها الموقوف الثاني في الحلال الاصفه عالم  
 الاطراف وينبوع الرقا في وهذا ثانيا مقام المستدل الا ان هنا وههنا لا على الا على الا اسفل الى الجادة في تحقيق ابيوع  
 دليل الموعظة الحسنة هو ان تروى الخبر من النبي القطوع ببر الباطل المشكوك به وتصدق الحق المقطوع به كما في الخطاب

٢١٩ الهية كالأخبار ومن اليعقوبين ان كان كاذبا فعليه كذب وان يك صادقا فاصبح بعض الذي يهدم شكره من له قلبا بزان نصف عقلا  
 بعضا لا يظلمه فيما استحقه ليصعب استدلاله بالتبني في نفسه تبنيه يوصل ليل الوعظ المحسنة في علم الاخلاق والطبعة وورد صاحب  
 العين ويعترقه معنى الشيء باطن على جهة التمكن ولا تقاربه بشرطه لانه اجله من ان في الدين ذالم تتكمن من دليل الحكمة والافعاله من ان الشاكرين  
 وليس في ذلك ابدان قربة الا شرف الرابع في الدليل الثالث وهو الجاد لانه لا يهدى احسن وهو لاهل العلوم والصور وللتسلسل المستدل لاجاب  
 الدليل عشرون وثقفا اعلاها الصور الحجرية وادناها الثرى ليوصل بينهما درجات كثيرة الحيات والقار يفيا لها اتود عدو برقول  
 من ذلك بها الصواب ووصلها الحكمة وفصل الخطا بين فرغ ذلك وهذا الطريق هو العلم بالسالك فاما حصوله في القشور والصوره وبينه وبين  
 كما هو في شعره فانه متبحرا في الحكمة والظاهرية للمرونة وان فرض حقيقتها اذا ما يظنون به لثباته دليل الجاد لانه وما له سبيل الا في الصوره فابن  
 انهم في اهل الحقيقة من غير حواضر جليبا ليعولوا والعلوم الخاوان والافول لتطروا فالألا تذكره العقول واذا اجتهدوا ليهذا فيقولون هذا افك  
 قديم اشغال قال تكا من اصولها وادبارها واشعارها انما انكم ومثالا الى ههنا اهل الصوره في مراتبهم العشرية تحمهم بلت حارته عند  
 مداركهم الأولى مقام الوهوب التي يكونه في عوالمهم الغيبية الصورية متنازلة المراتب متفانة والمدارك الى العرش والكرسي الثانية مقام  
 الصوره التي يكونه في السموات السبع متشابهة المراتب متفانة والمدارك الى العناصر لسيطة الثانية مقام الشعر القشر الخالص يكونه في  
 الأرض المعروفة مظهر اسم الله الميمت شمس ولكل رايته منهم مقاما شرحنا الكلام كما يطول وتوضيح ما اتره مقام من قشر الحكمة في الكلام لا يهدى  
 بالههنا المنطق والموعظة المحسنة والمخاطبة والمجادلة بالثوى احسن طافير ليت شكر اليس ما ليس له صوت فان لا شك والايكون غير ذلك  
 فلم يذكره الفادد المتعالي ان القران فيه الهال والديك بها فان لا تفعل العرفوه الله بالله لان الادوات اما تتماثل انفسها بل يك عرفك يا  
 الهى وانت وللتعريف عليك دعوتى اليك ولولا انت لم ادر ما انت شرقي من له علم الا بدان تجشيت به وضمان ان يصف خصمه والام يكن ههنا خشيته  
 وان يعرض عن اثر الجلال والجلال يستدل بباطل على حق في عرض المقال او يعكس الامر وينقلب في القول ويعددها الحق في المبدأ والمال في يقول اذا  
 فاعرفنا ان هذا ضلالا ياك والخطا فاتها ههنا الخاوان فاسلك سبيل ربك فلا اللعنة الثالثة في المنزلة قال الله تعا وادخل الجبل اذ كلم  
 وزوايا لفظا لم يستقيم لك غير احسن تاو بلاذ قال تعا وادخلوا الوزن ولا تتخذوا الميزان وفيها اشعارات الاشراق الأولى ان علم المنطق يتجلى  
 البيان علمت ان كل شئ قبل التبادلا لفظا لانه قد يتداخل الكتابان بل هو الواقع فاجيب الى الميزان او الشمس والشمس يجمع اتمام من اكبرها  
 الملك المنان فاعرفنا ان كنت من سخا لانس كل قول بهم مقابلا كل جمع له في غير ما يار يكتم به من الحق من الباطل وكيف تجر بين الدائم والاول  
 الابل الميزان المعادلة هو محجى من صرف الحكمة الى الجاد لانه الميزان ربيته مناسبا ذلك كما لا يجوز في الكمال في اعتبار المجموع في غير ذلك من قضا  
 الحقيقة بنبوع الاشراق الثالثة في الاول منها وهو العقل الصريح المستقيم والاطلاق السلب وطرفها في طرفها المنطقية من الدليل الى الدولاد  
 لا يصحى الى من قضا لشرع فانه طلب الحمال وهذا في كل شئ في كل الاحوال فاذا ادخل ذلك فاسأله عن المدرك لا تجر له بل ان هذا الحكمة تجر  
 وحيث وجه بل يبيع كما يخرج من الجهل التي فاعلم انه اعلا ان كان المدرك قالا يا با لا فانه الثالثة في الوسط ان ادعى انه مجرد كونه العاشرة  
 ان العرف بالعلم وهو كذا ان يكون على غير بصير وبداخل التراب في الترى كما هو حال اهل النور في بين الصلوات والكتب والابا لواعرف  
 المشعر والعقل في التمهيط الطول الصريح يتم الجمع على التحقيق كند دوق دوق في كمال العقل في الفلج ليعرف في الفواد على علم في الصلوات فاعرف  
 وشع ترشم عليك من يفيض المبدأ الا اوله وقطرة قطر من العرش الا قدم الاكل فقطر الا اوله من الابيض والثا من الاضرب ولا نور للثا  
 لاستل ان الحكمة المنفية عنه هل رايته القطر في القطر قطر عن ترشم بناتي في ما ترشم في صبح الا حجابا عند اهل الاعمال الا ان القطر  
 لما كانت تتكف بكيفية الحلال اقترنا على كل من الثلاثة فقال نفروه والحكمة الا اذا كان عصفوا ولذا جعلناه مصلدا وحكما ما يتجلى  
 حال الاتفاق الاشراق الثانية في الثالث وهو كذا اليه المشكل الا كبر لكونه طبقا لركن الا يزن الا على من العرش في مراتب النوصيف الظاهرية  
 فالطافه واضحة والمواقفة تبينها لا المتحقق الوصفية والقدحمة الاسمية فان في الاخلاق قوما جليلا ولو كان من صفة  
 لوجله في خلافا كبر والذ لا يرو عند الفوز الى غير الا حقا لكنه ترشم في ما يتذكر الاول والابا هو انما الامر من عرف فضل العلية  
 والمركب من سيكون وودد ما المرن وشعر من نون بتماض القران شمل على ما ينج ونسوخ وحكم ومثا ليعرطون ومقيد في خاتمة وعاد  
 جمل ومفصل واسما والمهاد وكذا بان استغناء وحقاته ومجازاته بل على تغييرات وتبدل بلا ومقادير ونوعه ونقطه ومقطوعه ونوعه  
 حرف في لفاظاته لها اعجازا خاصة والعكس في مظاهر مفصلات بعضها في سورة فاما في الاخرى فاعرف انفسها منسوخا يا يا باقية

واثبات ما قبلها قبل تزلزلها واما هو بالعكس والمعتبة واثبات نفيها احتجاب بقوم والباقي لا يخرج من واثبات لفظها بقوم وحيثما لا يخرج  
 واثبات على نحوها كلفه واسمعيها واثبات لفظها مفرد ومعناها مجمل والعكس واثبات نفيها امر المؤمنين عليه السلام بالاحتجاب ما  
 يقع عليه تلمذ اولاد الطيبين عليهم السلام وما فرغتم اعدائهم والفاصلين بينهم وما يشير الى جنتهم عليهم السلام وعوددوا لهم في ذكرتهم  
 ومخونها كما يطول بذكره الكلام من الامور الظاهرة ككشف غطاء ويشير الى الظاهر من ائمة الثلاثة وظاهر الظاهر الى التبعه والظهور  
 وما طرأ لنا من اينها الى قولها من تارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة وتارة  
 حقاقي ورموز عديدة ودقيقة وحرفية واسرار حقيقيه يتكشفها للعارف اسرار لا هو تارة وبالكامل يتبدل عن الكل لتبسط  
 بحيث كان كك لا يمكن الاقتصار بذلك الا اذا اطقت به هناك والاتصال المسالك وتوعدنا اننا نكسر من التبعه والاحتجاب وكلاهما  
 لا يلائمان خبايع البرهان كان كل منهما اما لا يلاهما فان تطابق الكل وافق اذ ليس في احدهما ان تارة اذ فيه تفصيل كل شيء ولا يترك  
 ولا يترك الا في كتاب بين محققين وان لفظه وان كان نبيا بلهنتها الا ان السلطان مجازا كافر همت قتل الانبياء اجمعين  
 لاطفا نور الله فاذا هو بالخير لم يبق الا النكول وهو مثل في الصورة وان كان في الضد المثل في قوله تعالى كذبت طيبة كثيرة طيبة  
 وقوله تعالى كذبت طيبة كثيرة خبيثة وقوله تعالى خلق الانسان في احسن تقويم وقوله تعالى ثم رددنا ما سفلنا فليلين وقوله تعالى  
 ووصينا الانسان بالذبح اشانا وقوله تعالى وان جهادك على ان تترك ما ليس لك به علم وامسأله من الايات في ان العيز  
 وكل يدعي وصلا بليل فلما لم يميزان وهو كما قلنا القرآن تبصرة امر القرآن كما دوت ان كنت ظاهرا وبالظن قلبا ان يرد  
 بجميع المرات فلا يمكنك لو حوت عليه علم ان كنت من الاول فتممها انت من الثالث بالاجمال ان وردت لما الصافي في الاول والآخر  
 فتصفت كل الاحوال المزلزال الذين يدوانة الله كرهوا واولوا قومهم وادابوا وهم يصلوننا وبئس القراء عرفوا الكرام موضعته  
 خطا كما ذكرنا به فخرنا بينهم العداوة والبغضاء فاحلفوا ولا يزالون مختلفين الا ما رحم الله فقف وثبت في حقاير الاحوال والاصل  
 ان العلم نعمة كثرها الجهال وقد اشرفنا الى هذه الاختلافات في جواب بعض المسائل وانما نعتت من القول تعرف ذلك الاشارة الى  
 في الثالث منها وهي ستة النية والعترة الظاهرة وما تكاثرت بذلك الاختلاف بل تواترت الاثارة وانما نعتت عليه اتفاق المسلمين من الميزان  
 والمنكرين عند عدم التقاطع في جهة المعاندة والمخالفة اما رابت كلام ابن العاص لعنه الله بالتحذير من الضم والقبول في ابياتهم  
 نزل الكتاب الانبياء عا لثانيه وسألتني عن متاهل البيت هل امر اعدائهم ام اهدوا الله فمهلوا بلحججهم الله جل جلاله  
 والرشد الى اربابنا وجزهم من المعاندين وتكفيك شهادتهم عن ذكرنا كما قال يزيد لعنه الله عند قوله ابن العاص والحقه فقد  
 طاعتها وافضل ما تشبهه الضم لما فال معارضة عليه للفتنة والمانعة من الخلقية بعد اهل حديد والناس ارضوا لوجهي  
 قال يزيد لعنه الله ومعاقبة شهد العذر لفضلها والفضل ما شئت به لا اجلا فاعتبروا لئلا تنسوا في انتمك الذين يتفضلهم  
 المنكر والمعاد والفرق انما هو من كل عندك من العلوم والمدارك هي من فاقها بوقه والافاضة به بالمخالط فاذا وجدوا  
 الضلال فانت يا مدعي العلم ان دعوتهم والمعرفة والبيقر في معدنة ولبي وعندهم اصل وفرجه وان اردت التقليد فهم انهم انما  
 من غيرهم لترتهم عن الخطا ان لا يروا له ولا يملوا غيرهم فانهم ما هو حواشيهم الى غيرهم كيف وهم الحيا لبا لعة وانتمهم على  
 كيف وهم الا نتم الظاهرة ولا نقل ان هذه امور عقلية لا تتعلل لهم الا الى الشريعة فان هذا زود وكلم مع فانت من اتحاد العقل  
 والشريعة وهل عندك الا شيع ما عندهم اذا شئت ان تجز لتفك منه بما يجيبك بولم يحسن من سبالتار فمع عنك قول الشافعي  
 وما لك فاحر المروي عن كعب الاخبار ووالا فاسا نقلهم بعدتهم روي عبد ناخر جليل عن ابانك نصيحة عثمان بن عمار  
 عن يورهم ودد حوضهم واسلك طريقهم واهتد عليهم وانقطع اليهم وادخل في شدا بدا الامم عليهم فانهم والله الزكي الاخطم  
 والتماد الاقوم وعين كوجه حقيقة التقليد لا تقبله ولا تقبله بسلك الى الله لا لهم ولا يعرف الحق الا منهم ولا يظن الحق الا عنهم  
 السبل والطريق الى الله عنهم فلا يقربك زعيم الا باطيل ولا يضلنك عقبه اصحاب الضلال والتضليل ولا تسو من انهم يمشونك  
 الى السبل اذا طرقت مضرع اشين لير لها نال مخرين في الجنة وخرين في السعير فزنا كبار عليك من انهم فاقبل ما وافق ما ترك  
 ما خالف لعلهم لذهب من ذهبنا الى العيون صافية تجرى بنور الله وذهب من هب الى غيرنا الى العيون كته ويخرج بعضها  
 فخر وجهنا فقد كها بن لدهم ودداته سس كل اتمهم عليهم بل طبق عقولهم الى اصل وكلما سواها هو الفرع وهو ينجون

الجمع ولكنهما مفرد والقرآن صفة والموجود اشتقاقا وكان سراجا وهاجا فانزل الاختلاف انما مثل اصحاب فقالوا القبل مثل العباد  
 والقبل فافهم ان كنت من الضليل والافضل على اهل هذه السبل هداية اذ قد علمت الاختلاف عرفنا نطفة الامل والافضل وكثير  
 اصحاب ان ذوقهم في كلامهم وقولهم ككلامهم وعرف تلك الكلمات الشريفة الى وجود سبعين وثمانيها بالاشارة والافضل  
 لعلم عن تصرف اهل الظن واليقين وبالفتنة التي هو اعظم وكان الذين وكثيرها كان القرآن في الاجمال واليقين فلا تصق عند علماء  
 ابي علي اليقين واقا اهل القلوب والافضل من المروجين فلا يخالفون في الدين وفي احاديث الائمة بحججهم المتعديين  
 الرابع يتم التوافق ويظهر التطابق ويتميز الكان من الضاد والاشارة الحسن في الرابع منها الكتاب المكتوب والاولى الافاضة  
 والامتنية المكتوبة فيها ابان حتى سبحانه وصفا فضله ويكون انما الله من شاهدها وقربها وتص على اليقين ونحو من القرب  
 وهو على بصيرة من امره في كل امور الدين وقد نطق به كلام النبي بلسان عربي مبين منهم اباننا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين علم الله  
 ويضرب الله الامثال وما جعلها الا لعلوا من انما في القلوب والافضل من انما في القلوب والافضل من انما في القلوب والافضل من انما في القلوب  
 القلوب وان يحضر ان يكون قد اقرب اهلهم وكذلك في ابراهيم ملكوت القلوب والافضل من انما في القلوب والافضل من انما في القلوب  
 الوجود ذلك من الخطايات الالهية وكذلك اخبار العصور كما في قوله علي بن ابي طالب عن نفسه فقد عرفته وقوله اعراف بن مسعود  
 بره وقوله في الدعاء اهل بيته بان رجوع الالامار فاحفظ لهما اكبوتة الا في اولها وهداية الاستبصار حتى ارجع اليك منها كما دخلت  
 منها اضواء السرخس النظر اليها وروج القصة عن الاجتهاد عليها انك على كل شيء قدير الى غيرهما منها يتصور والاعتناء في ذلك ان كلما  
 في القرآن والاشارة وصف الحق الكون وصف نفسه به للعباد كجملته في كتابهم والوصف لظلاله في كتابهم والاشارة بالقرآن  
 بالافاضة كعمله على فينبغي انما لا للفتنة فاشارة لبل الاول وعلامة وجوده ثبت بالبرهان ان كلما في الاكوان من حول الامكان  
 المصنعة في حقيقة الانسان مثال وصف الحق المخلوق بالخلق فكذلك في التدبير من اللذات الصفات المعادن والعبادات كالمصنعة  
 مشروحة مفصلة في التكوين بحيث لا يحتمل الظن واليقين الا من لم يعرف قرآنه تلك الكتابة الوحيية ولذا قال مولانا القادري عليه  
 العبودية بوجهه كنهها الربوبية فما صدق العبودية وحيد الربوبية وما خفي الربوبية اصبحت العبودية كما قال تعالى  
 اباننا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين علم الله انما في القلوب والافضل من انما في القلوب والافضل من انما في القلوب  
 وان الربوبية صفة الخلق في كفاية ظاهرة وكما في القرآن وما جرى بلسان الانبياء والاوليا من احكام الاكوان بيان لذلك الحكمة  
 كما يعرف اهل التدبير فقيرا لتطابق وصدق التوافق قد ذكر من الشاكرين حكمه سناوية كل الظالم بالظلمة والواحد البسط الى  
 ما سوى الله بما صفة من الامكان والاعيان في جميع طوره لوح واحد بل هو من كلامنا في التدبير بل هو صفة حكمة الله التي تنزل  
 وفي هذا اللوح الكلي الالهي صغارا جبرئيل وغيره مناهة مكنون كل منها في الخطر خوف حكمة الله هو في اللوح الكلي واجلها واثرها  
 واطرها الوحان في النبوة وعصمة المودة التي الناس يعلمون ظاهرة واعلم ان الربوبية بيننا واليهي قولنا الظاهر من  
 ظاهرها وباطنها والحق عند الحكمة ميراث الحكمة عند طائفة عبدا الواسع وعبد الكرم وعندنا عبدا لله لئلا تفرق الامتداد  
 ومشاركته التسعة الشداد وهي مقصود كمال العبودية اياك تغلبها اياك تسعين واكونه من ذلك المعنى منه يظهر بديان الله  
 وهذا هو الولد العزيز وقرة عين اهل العالم الحكيم على العظام وهو ميم والشمع الذي يهز الصغوف لا يكثر في الاوف  
 مقامه في جبل سيناء في الارض المقدسة سبعة على عشرة جبال موضوع وهو ليس من الحكمة بنوعه ولكنه من حكمة الله وحده  
 وميرود وحواد سلطنة لفتحة من اللوح المحفوظ في كمال التوافق وجمالية الطابق والاقبال والاصطاد وان وجد طيبا  
 وبالحق والصدق وناطق قد يهددك في هذا اللوح ما خفي في الاعلى والاسفوه ميراث الحكمة والكتاب الاوسط ولا ريب في الا  
 باجر الا في كتابين وهذا الظاهر الالهي ثم بعد اللوح الصغير الذي هو الكبري المفضل الانسان الذي خلق في جميع مراتب البيا  
 والمعاد لكن يقبض القلوب الاربع من الركن الالهي كما في الكبري فان يحرف كل ما يطلب عندك فلا تفرق الا حروف نفسك وانما  
 انما هو وصفك عند الله ان نزلت نظك ولا تكمل الا عند معرفته الاشياء من البين وهكذا حال ساير اللوح لكنه  
 من الحفا ولا يكاد يبين بغير اصحاب الكهنة من المتعديين عن مقام الثلوث والتميز ان في تلك الايات اللطيفة وتوكل على الله  
 انك على الحق المبين تعرف الطابق وافهم التوافق من الشاكرين تسبوا تعرف فاعلمنا ابو حنيفة الحق القديم والحق

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

٢٢٢  
 اجل ضله على احسن تقويم ان لو بود الى الجبل التقويم ان الاتقان من الاختلاف بين الانقطاع من الابدان والوحدة من الكثرة وما  
 احرا الا واحدة وابن الكثر من لولها ككل لفظه جلالة راعه ساجد فوجب فاملنا والا لزم فالوحدة تذكره هذا هو الميزان القوي  
 والقطر المستقيم واللباب الذي لمرنا ان نأني البوت منه صيبيل الرتب الذي يجبان نسلكه زلالا والدليل الحق الذي لا يبارى بغيره  
 وشكنا ليعكنا ان حيسر عيشا ونعنا والا كانت المعيشة ضنكا وبجسر يوم القيمة ليعي ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى لا يبصر  
 وكان يعق القلوب التي في الصدور هذا اذا ما راجعت الوزن واقاعد عدم رغبات هذا الميزان المستقيم من بل المطففين الذين  
 اذا تكلموا على الناس لستوعون واذا تكلموا بهم لم يسمعوا ولا يظن اولئك انهم يسمعون يوم عظيم يوم يقوم الناس لرب  
 العالمين كلا بل ان على قلوبهم عما كانوا يفعلون وانما هم عن فهم يومئذ ليجوبون ولا يتخبطوا الناس سبائهم ولا تصوا في الارض  
 منسدين ببقية الله جبركم ان كنتم تعلمون ان ربكم قد بعثناك نبيا لعلنا نعلم الله على احسن الطرق وارشدناك الى الحق الصريح المحض  
 والتصديق ودعوتك الى الصراط المستقيم ودعوة الوالد البر الشفيق ففستكبه وتثبت لديه فانه بحقيق ومع ذلك فليس ارشاد  
 الله الى الخطا طريقا وركب هذه السفينة فان البحر عريق هيب واستعمل هذه المنطرة فان الخط وفاق وفاق وصاحبه هذا الرقيق  
 صلب يوصد بين يديك على الحق فانه رقيق وفاق وما اريد ان انا انعم الي ما الهنك عنه ان اريد الا الاصلاح ما استطعت وما  
 توفيق الا بالله عليه فوكلنا ليه سيبا للباب الاول في الوجود وفيه لعلنا اللقمة الاولى في اقسامها اشرف الاشرف والاول  
 في بعض التقسيم قال الله تعالى ليس كمثلها شيء فاعلم انه لا اله الا هو فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه  
 احكاما قال ارض اعلمه المرحوق وخلق الامالك بينهما والا نال غيرهما محقق اعتبار المقسم فالقسم الحقيقي لازم فالتركيب في  
 الاقسام مقصود والنصا بينهما ثابت دائم فابن المهر عن هذا الطمطم المتلاطم ان قلت بان الحق في التقسيم واضح فاخر لفتك  
 واحكامها اذ ليس لك عنهما عند واضح ان قلت بان الاول فعلمنا ثبت بالنسبة بكذلك حكم المبانية وعدم تحقق الكمال  
 الا اذا صلح لا لتمام العصور والقضان وان كان في الامكان هذا مع ان الشريعة تبطله ويجعله البرهان لا يقبله ايضا  
 الوجدان وهو معلوم لمن له عينان والثالث والثالث استلزم التركيب في التصادق ولا تزال تره عن التركيب في وضع عنه لا فدا  
 مع ان التركيب يجمع اقسامه فاسدعا للازم منه هنا الواضح الاشارة الى الثالث القسم غير الاقسام هذا الاطلاق وان كان  
 داخلا في حقيقتها عند التقيد والقياس خارج عن حقيقة المتقيد وان كان الجوع حقيقة ثابتة للجوع وهو قوطان فالتفصيل  
 الى الجنس نسبة الخاصة الى العرض العالم فاذ تحقق الخروج فاشي شيء هو اذا احضر الاقسام في الواجب المكن فاذا اخرجت احداهما فما  
 التصادق لا يعبر في التصادق ههنا وان قلت غيرهما فليس الا للقسر فلا يعتبر في الاخر اذا المفهومات على ذلك وان قلت ان  
 هذا التقسيم فبنا وليس الا التعبير انهم لعلنا انما المخلوق الا الى مثله قلت مع عنك جيرة الحيران واستعدنا بالله من الشيطان  
 واليس الحق كان تحتها ان الانسان ليس يقول ان الواجب ليس غير كقولهم عن الذات البعث جل شانها او فماعتك فان كان  
 الثالث فاعتدك الا الامكان وهو نفس التركيب فكيف السلب تنبع عن سنة العفلة وتجدد عن صفة المحلة واعلم ان لوجه  
 توصفها بالصفات اللائقة بالقدم فلا تلاحظ بين الوجهة الا مكان الست تقول كل شيء هناك لا وجهه الير لا مكا  
 نقلها الا فاهم فانه دقيق بقوله الحق الوجه عندك فانظر ولو فرض وصفه معبودك جل شانها ما وصف لك بهك من  
 عن ان يكون مقسما وقسم او قسما ولا تقاير بربك بنفسك بل لوجهنا الله بالله ولا يصلى عليك فاعلم لوئنا الصادق على  
 جلاله وجلته وانا نده وعلينا ابنا في الاف الخيرة والثنا في المناجات بيت قلدتك يا الله ولو تبليبه فيتهوك باسبوك  
 فيتهوك وجبوا بعض ابا نك ان يا فتن ثم لم يبر فوك واعلم ان ما تصورته وسميته معنوها هو ما انطبع في حرات خالك  
 مقابلها الخرائن الا مكانية فلا يقصان يكون مقسما معتبرا في الوجوب كما هو اطم وان جعلنا هاهنا صفة بتبيرة وتبيرة  
 حيث ان صفاته بتبيرة باسمه تفهم فذاته حقا وقوه ففهم ففريق بينه وبين خلقه ومخوره فمحل يدلسوه فاهلهم ما تبيرا  
 وانعلم ما شيدوا واضرب ما اصلوا او نزل ما احكموا من قسم الوجودات ان جعلناه حقيقة على كلا الاعتبارين الا ان  
 الثالث حيث عكست التقسيم من اصله وداسه عكست بطلان ما افكرنا من الاقسام مع اضطرارهم فيها وكتبت الهوانهم في بيانها كانت  
 طرق اسمهم قولنا ملك المخلوق لعلنا نقطة كثرها الجبال فقبل ان الوجود ان اخذ بشرط لا فهو الوجود الحق وان اخذ لا

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

٣٢٣ فهو الوجود المنبسط وقد تطلق على المطلق وان لم يتخذ بشرط شي فهو الوجود المتقيد بقبل ان الوجود ان اخذ بشرط لا فهو الوجود العام المبدئي وان اخذ بشرط شي فهو الوجود المطلق وهو الكثرة بطلان على الله دون الاولين وقبل ان الوجود ان اخذ بشرط شي فهو الوجود المتقيد الممكن والافعال الوجود المطلق الوجود الحق القديم وقد قبل هنا طرقتا من مجموع اليها وانتهى بقوله ان التقدير مع انه فاسد من اصله بلزم على الاول التقدير والتعيين والتزكيه على الثانيين الكثرة الصريح المبدئي يعرف الوارد على هذا الما المعين وان لم تصدقنا فترده بالميزان القويم والقساس المستقيم الاشارة الى الرابع اما نحن فنقول ليس هنا مقسم لا قسم ولا مقيم كما قال مولانا الرضا الصادق الامين عليه السلام وخلقنا لانا لثبنتها ولا ثالث غيرهما فان لم يكن الاخر والامر فعلنا ان الخلق اثنان فنتخذه لانا ان ثلثه يغير عن كل منها لا مقم عند طلب من غيرها بالوجود الاول هو الوجود الحق لا كما قال الاول الثاني الوجود المطلق لا كما قال الثاني ولا الثالث بل كما قال انا فاستسلم الله عليهم كما بينت انتم تعلم عند قوله عليه السلام خلق المشبه بنفسها بما لاحظ قوله تعالى لا شريك له ولا غير بيتنا لثالثا الوجود المقتضى لا كما قالوا بل كما بينت انتم تعلم فليس هنا مقسم ولو فرض فاما هو في اللفظ فقط وانه هو من المعنى وانه من التركيب لا لزم كسلفنا لما ندرنا المكون وجدناه مثلنا لا بل وجدناه اشبهنا وثالثا فعلا ومفعولا فالوسط وان كان من الاخير لكنه مطلقا فغير متبني بنفسه لكنه هو الاول حيث اقتضا البرهان على ان الفاعل متاخر عن الذات بل سبق الالكون وتاخر فودها وظلها فاجتمعت المراتب كلها وان افرقت ولذا قلنا مثلنا والبرهان في بعضنا اشرفا لما ظهر لنا ظهر كما ظهر لها ظهر ثلث ما ظهر لها ظهر كما ظهر لها ما ظهر لها وان افرقت ولذا قلنا مثلنا ونخلون على العبادة الظاهرة واما العبادة الحقيقية فكما بينا في اولها من انظر ثلث ما ظهر لها ظهر كما ظهر لها ان كان كذلك تدرك ان كسب من ينضج الانسان لما لو حنا على الجبر والابقان ومن هنا يظهر بطلان التقدير هذا بل الله واما ناله الحق الواضح المستقيم الاكثر الخالص المفهوم من المفهوم ان كان هو المفهوم فلا قسم ولا مقسم ولا مقسوم وهو المفهوم ايضا عندنا هل الرمي او المخلط الاصل كما هو المعلوم من جعل الاقسام نفس المقسوم والافلاحي ولا لايشي ويجوز ان يكون ذلك لكون الاقسام تعين المقسوم لا من حيث اللبس ولا اللبس في الاقسام فمن يذهبون وان كان المقسم شيئا مما بال احد اقسامه يكون لا يشي بمجاها بالانصاف والاعتناء لضرورته الاعتناء وان كان المقسوم بما بال التقدير لا نقل هذا باعتبار الوجود كما قلت في الاول لا ما نقول او الوجه الاول لا وجهه اذا لو فرض وجود ما يتوجه اليه في الثاني مجرى عليه حكم فحقا لوجه كما درست سابقا ان الوجود بالغير ليس اللفظ والافعال فوق قبضة العيران شاء اذم وان شاء اعدهم وكذا الامتناع بالغير فانه مكان بالذات اما الامكان بالذات فهو لا ان الغير يمكنه ثم كونه فحينه فقدوه ففناء فامضاء فانه ثابته فلا يشي الا بالغير لا نفس الغير الذي غير وجوده متغير لما سواه ارادوا بالذات بقضوا قلنا كما هو المعلوم منهم لعلهم ان الامكان ليس شيئا لا يتعلق على جعله فان هذا غلط فاشركا كما تصدق عليه اسم التثنية فهو مخلوق ولا ما سجد الله فحق الحق القديم الحق القويم واسمه صفة الاله الخلق والامر لا ثالث بينها ولا ثالث غيرها والاسم هو المنجز عن المتجر وهو حقيقة الخلق الامكان الممكن ومن يدرك انتم من هنا بالبرهان المحض الحقيقية ولا حول ولا قوة الا بالله المتعبد الثاني في اشتراك الوجود قال الله تعالى قل ادعوا الله وادعوا الى سبيله انما هو صفة الاله المتعبد تعال له سببا وليس كذلك شي الا الذي هو الحق القويم وحده لا شريك له وهذا اشرفا في الاشارة الاولى اعلم ان المراد بالحقية الحقيقية والمناسبة لذاتية المتعبدية نسبة كل اسم الى سماءه ولا يرد الى المزمور وتوجه جهة الاسمية وتقدم جهة المدلولية بالنسبة الى ذاته الحي جل شانده وعظم ربهانه وسلطانه والمناسبة بكل اوليها واولها واطوارها متغنية مع استلزام جهة واحدة وحيث حيث وهي تامة كونه فاما بالحقا وعجايبا مطلقا وحقا مطلقا فلا مستحيل ولا اسم وان ابيت الا بالحق على الخلق في معنى بين الاسم والشيء مع انك كانت تتكلم بالضرورة مع استلزام سابق فستلزم عن الموضوع للاسم للذات عدل فان قلت انك لانه هي اقضا لثالثا ضد ايتت بالكذب العجب البات فيتعين التعريف عن الاول فان نسبت الى الخلق فقد افسدت راك لما دل عليه العموم وقد يجوز الى الخلق وادراك الذات وتصورها في عينها في نسبة الاسم في رتبة الذات حيث لا اسم الا اشتراك لانه على احد الوجهين شيئا من احد الوجهين فلا كلا هناك ولا مقامها اهل بتر بل مقامكم فارجوا فضولنا الوجود الحق انما هو وجع من الوصف الى الوصف لانك انك فلك هو هو

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

فاطموا لو او كلامه فان قلت له وصفه فاطموا من صفة فهو الفهم عن القليل الفهم عن الادراك والادراك عن الاستبانة  
 المحلوق الى مثله والجاه الطلب الى شكله وهم لم يحصلوا الفهم والبيان على الفعل بل على الاسباس والالتماس على القطع والتمثيل  
 والطلب وجود دليله ابانه وجود اثباته فذبح عنك محض اضلاله والتوايح الاشراف الثالث حيث لا علم كيف يتأق الحكون  
 بالعدم لعدم العلم والافان لثا ذلك لعدم الاستزامة لعدم ضرورة التجانس وهو مطلوبنا معاكس وانما كتبنا  
 من ذلك الوصف محلي والكتابة الواضحة عند التصية فانظروا في ذلك وشاهدنا بالمشاهدة الجلية فاذا كنت تستشرك  
 ولو تعلم منه فلك لا حقيقة ولا رتبة او اما مقام الاستبانة في مقام الواحدية ولا دخل لها بالاحدية وهي تمام فهم الله الرحمن الرحيم  
 اعلم ان كلف المستدرة على خلاف التوالي الدائرة نفسها عليها على التوالي وهي الحقيقة العبر عنها عند طلبها بالوجود  
 المطلق ستر حتى لو تامل المشارب من حقوق الضميمة بالثاقل انشاد في الفكر التام لتبع عرفات هذا المقام بغير تمام الاسم له  
 على الحقيقة الواضحة وهذا واضح لو قلنا بان الواضح هو المحل لا يمنع ما يعبر عنه بالوضع وانما علم ان الواضح هو الله سبحانه  
 كما هو الخي فلهما هو المعلوم من انما هو هذه الحقيقة الشرفية لكان الواضحة المستدرة للفاعلية ولا يجري عليها  
 ما هو جريها لا يهيئ الا الرضخ والتور ان كان من جنسها والا فلا تضيق له الا المثال الصوري وان هو من المثل لا ينة  
 المستدرة في ذلك فلا يخرج من ذلك غير ذلك في مقامه هو وان منع غير غير الحقيقة وفي مقام التوضيف لا هو في عين ما هو  
 في الجاز ان ذلك هو مظهر الحقيقة فثبت الكون من ذاتها واليه يشير قولنا علم على الحقيقة تماما كما لا ادوات انفسها  
 في شرا الا ان في نظرها فان الاسم الاشراف الثالث عليك تذكر ما سبق ان الذي يعبر عنه لا يتم بل عند طلب معرفته  
 بالوجود المحي لكن البقوة ان المراد بالثلاثة كل واحد منها لا يزل وانما في الثالث فهو وان كان محل استعمال الفاص من الاثان  
 من وجودها الصافي الال العجز وشرب من جوض لاية امر المؤمنين واذا لا لا يجبر عرفان الثالث لا يزل في اذ كرتنا  
 خاصة لا مظهر عرف المشاربه بالثاني في اقله من الرجم وسر الاشارة لان الاسم يستلزم التسمي وهو محمول وادان هو مما  
 اردنا من وجود المقيد قبل التقييد والتحديد لكل عبارة لا لوصول الا ما هو من غير او جنبها على انما نقول ان المعنى انما يتوكل من  
 اللفظ ولو كان قبل ذلك شي اعصاك وفك وبما لك وحاستك المحمية والامر الخارجي ان انت من ذلك فحق الله عليك تعرفه  
 على الحقيقة في الواحا اليه فاذا انعدمت هذه الاممية الحقيقية فما التبع عند طلب المعرفة الحقيقية الواضحة فان الاشراف با  
 نسبة الى القات عاين العكوي بالنسبة الى العجوي وانما هنا امور تلك مختلفة الحقائق لغيرها باسنا لثمة لان عرفها فان الاشراف  
 الرابع وما استولت شيئا القول بالاشراك المعقوف في الوجود من القول بوحدة الوجود وان الكلي في وحدته وان بسط الحقيقة ككل  
 الاثباتية في الوجود الى الوجود الممكن وعدم البانته وان اعتماد الوجود لا يزل من الاعتقاد والافراد والاشخصات وان مفهوم الوجود  
 المعبر عنها بالفارسية هي مقتضى الصدق على الواجب الكمي والكميات وتكرير القافية لو تكررت لفظ الوجود فيها في اثنين او اكثر الى  
 غير ذلك من الادلة ليس بشي اما الثلثة الاولى مع انها لا تستلزم لتلك فلما ثبت من بطلانها وبخاطرها وكبرها وقل اقرب ذلك من  
 هو منهم والوارد فانهم فقال في عايشته للضوحات بعد ما طلبنا منها بقوله ايها الصديق ايها المترجم ايها الوالي ايها الطالب  
 المحتاج وامثالها منها لكنه بعلمنا وصل الى قوله سبحانه من اظهر الامثاء وهو عيها قال ان الله لا يعطي من تحي ايها الشيخ لوسمعت  
 انه يقول فضلا الشيخ عن وجود الشيخ لان العلم التبدل تخضع عليه فكيف يسوع لكان نسب هذا الهدى بان الى تلك الذبان  
 تبا الى الله توبة وضوحا ليقوم هذه الوعدة العجوة التي تستكشف منها الدهر بين والطبيعيون ويكفي شهادته عن ذكر فاعلم ان ذلك  
 انهم في هذا الزمان ما يفك عن الكلام اما الرابع فلنستعمله مع ما دلل القاطع على بطلانه بقيت الكون المنع عن ما قاله الخاطي عند  
 الواضحة والمناسبة والاحكام المشروطة لعدم البانته اذ في الاولين يغلب المحل الى الازل والعكس ان كانت ذاتية والفعلة  
 لا دخل لها في الازل لكون الفعل في المحل في نفس الفعل وفي الثالث ان كان المراد مدلوله المطابقه فالاولان والاولان فالثالث اما  
 اشار في نقله بتماميته انما هو في بعض الصوب بالاعتقاد وهو غير مدكور نعم بفتح دعاء الكل كما استعمل ما قاله الكاتب فلا تامل  
 اتحاد الصدق الا من جهة التقييد وهو انعكاس المعبر عنه بالفارسية ويستعمله جميع العقلاء على ان لا تشارك في الاعلام فلا يقال ان  
 موجود وبادبه الهسية المعروفة بالصدق على الذات البقوة فان ابن الجوزية المطلقة الذي هو ضروري مذهب سبعت هذا

في ناز الصفا النبوتية فان جميعها الى التعلق لا كما قاله محال السلوب بل كما قال عليه السلام كمال التوحيد بقى الصفات عن شهادته كل  
على انها غير الوصف وشهادته كل موصوف على انه غير الصفة وشهادته الوصف بالاقتران شهادته الاقتران بالاشتراك  
من الازل المتتم من الحد مع ان الحمل سقط في هذه المقامات كقولك الله موجودا فله علم وما درى حتى امثال ذلك واما  
الثامن فان تحل المراد التكرار لا حله وان اختلف فلا سلم التكرار وانما هو مجنس او الذمهم قال بعض الفاضل ان الذي اعني الله  
اعينهم عن ايصاحي المبين في هذا المقام انما يجد من المناسبه بين وجود الوجود في الممكن فالأجل ان الوجود والعقد وهو  
الاشتراك العقول لكن من في حلاوة المعرفة ليعلم ان هذا الكلام في الاسباب التي لا يدرك الوجود بالحق حتى يعلم انه متنا  
ام لا وهو في المعرفة واذا لست فليس كما في ما قرع سمعه قول في الملك المتعال انتهى القول في مثل ذلك والجاه الملك في شكله الطير  
مسدد والطلح دود فلا دليل لهم على الاشتراك وتجهير واحدة عند علم الاسباب في هذا القول بوجه حذ من الكهل  
الضريح بالصف فلا اقل من الشريك اذا ذنا الله منه بجمله والظاهر ان الاشتراك في القول ان الاشتراك بينه وبين  
هذه الثلاثة لم لا يغيرك صديق التعرّف بالفا رسته هتة على الثلثة افلا لا بين ليس الاسباب التقصيص المنوع عن الا  
فا خلفا مع الثالث لطفه فحقك بحمد لطيفك مع ان المفهوم من المفهوم ليس الاصل الا انما في الله تعالى صامد بلده والذ  
الفاعلية لا يلحقها المفعول كما ذكره غيره في حكاية الوجه ليس لها وجه لا يجري عليه الا ما يجري في قبه وانما الخبر لم يجز مع ان  
كذلك لو كشفت الحيات واذ لنا الاعتبارات وتجل لك الحق بك واما في التعبير واللفظ حقيقة بعد حقيقة في الثالث مع الثالث  
في القول في التعبير المحض لا الحقيقة والحجاز اذا لا يتصور الحجاز قبل الوضع ولا ما في الحقيقة او لا من الحقيقة فانها لا يتصان له لان  
الحكم بما يوضع الاشياء في مواضعها وقد وضع عندنا ان الواضع هو الله سبحانه وان كان لا بد منه واما العكس فكان بعد حقيقة الثالث  
العلاقة ارتباط الازمة فيها في الطرفين فان الحجاز اما في افراد الثالث ان يقول انه بالاشتراك على التفضل بالاجمال  
والتعاطف في الثالث الموجودات ان كانت النسبة بينها بالازمة والمؤثرية في التجهير ما حقيقة واحدة وان اشركت في الاشياء  
ولعن من قبل الوضع الخاص والموضوع له العام فالمكن كل تشكيل ان كان الاختلاف بالعلو والسفل والتسفل والتردي كما في اللة  
العرضية المرتبة والافواظ تعرف كل ما ذكرنا من السراج والاشعة العرضية المرتبة والعرضية المختصة تنبيه مما واقتنا القول  
بالاشتراك المعنوي ومم ولا القائلين بالاشتراك اللفظي ومم ولا القائلين بالتحفة والحجاز الاعلى عند لا ياب في الحقيقة في جهار الحيا  
ولا الحجاز في عين الحقيقة على مقضه حكم الحقيقة بل اخرنا الحق بين هذه الاراء اذ الحق للحرف على محي وان اخل منه ضغثا وما  
الباطل صغث فاقترجا فاقطعا فاقترقا في الالفة الثالث في ان الوجود حقيقة متصلة وطا اشراقات الاشرار الاول  
الوجود ما به قوائم الشيء وتحققه فان كان ذلك لا باخر خارج ولا داخل غيره فوجوده لذاته هو تبه هو تبه فقال له هو هو هو  
الطلق فان كانت بعينه هو تبه هو تبه واما هي غيره فاطو تبه تبه وان لم تكن تبه وهذا لا يعني التشكيك ففاضل  
الوجود في الوجود الحق امر متصلا كذا في الوجود المطلق كونه تبا كذا في الذات والذوات كذا في هو ادم الاكبر والاشرا  
الاهتم بالاعلى والصاحوة الذاتان روح القدس من جناسها الباكوتة ما لان ما صل وجوده ليس بذاته وانما هو بغيره بنفسه  
ففسه لجهة تاصيلية الغير اياه وهو جهة ما صل نفسه بذلك لتاصيل الاصل فهو ما صل نفسه لتاصيله من لنا تاصيل بالله  
سببنا ذلك فقد بالعزيز الحكيم قال تعا الاشرقية لا غريبة بكاد زيتها ضيعة ولو لم يتسمه نار الوجود المقبلت كان ايضا  
لانا نجد بلذالة القبود والتعينات شيئا واحدا سان با في الكل بالاجمال لا كما يقول لهل الضلال واذا وقت النظر بابت  
ان ملك الحد وصوله هيئات ولامر ان كانت بالقيام التحفة لا تدت هاد لا تحقق الا بال للاطر وحكا الساري  
الحل في احيان المحكات وان كان في كل تبه تحتها في جوهر الجوهريات دمير في الاعراض الاولية وفردا الثانية في الجوه  
وهكذا الى طابة المرتبة واخر المطالب هذا هو الوجود المقتد وهو الاصل وغير في تلك المرتبة الفرع وان كان اصلا  
الاصلية الفرعية وهذا التاصل ايضا ما صل غيري كما في الوسط وان كان ذلك وبنا في انتم تم تحقيق القول في  
الاشراق الثالث الوجود له كما ان احد هما صلا العبد وهذا المعنى يصتد على كل شيء فلا فرق اذ بين الوجود والوجودات  
المشتق ان لم يكن عن المبدأ كان نقيضه هو لا يصلح لصلا من الوجود لان العبد عدم فصلت ما طابا والا

بيني

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

لم يكن مشتقا فلا تسمى الوجود في الغيبة والشهود فلا تتصل الا هو وان كان في التماسك الفرع وعدا التماسك اذا لم يتصل  
 متاصل في الحقيقة وما لا يتصل اصل وان كان في العلم لا وجود له اصل او لا وجود له اصل كان عدما محضاً او ما كان ظل  
 محضاً الا انما لا يخبر عنه عند صلها وما كان كذلك فلا يحكم له وما لا يحكم له فلا يتوجه في التماسك الاول فالله هو لما سبوا  
 في معناه وانما الثالث فلما كان التماسك المستلزم صدق احداهما عند دفع الاخر واما الثالث فلان المشار والمشار له  
 يكونا شيئاً ولو لم يكونا كذلك لاشك انهما وجودان فلا يتوجه عنهما العدم المحض وهو ظاهر وانما الرابع فلان الحكم فرع بثبوت  
 الموضوع وانما الخامس فلان العيب قبح فلا يميزه العاقل اللطيف ثابته ما ذكرنا من الحقيقة الثابتة المتبقية بعد ازالة  
 التبعات والتفديد في هذا المقام لكن ان يفرق بين المشق والمذبات الا وهو مجموع الاول والثاني هو نفس الاول مع قطع  
 النظر عن الثاني في الاول وجوده بالاول قيام تحقق لانه حلو ذو صورته وقابله وتبينه كما ان الاول اصله وما دونه  
 واسطقه ومقبوله وكلها متاصلان الا ان تامل الثالث بفاضل تامل الاول وشعاعه لا يمنع ان يكونا شيئاً موجوداً  
 ولا تفرق له في الوجودات كليهما فالاعراض والالوان والهيئات والاصناف والاقوارها تدفقات عرضية وقاصلا بغيرية  
 بالنسبة الى مقامها فلا تهل ان هناك شيء موجود باي نحو من احواله وطوره وان كان ضعيفا في الغاية فالهنا به ولا  
 تفتت له ولا تامل كل بل كل ما يصدق عليه اسم الشبهة من ذات وصفه هو هو عرضي مجرد او مادي وغير هذا ذاتها تجوز  
 وتدفقت وتماثل بنسبة مقامه فلا يثبت الا وهو اصل وان كانت الاشياء تتبع بعضها بعضا في التكون والتشيع فالفرع  
 اصل في مقامه والعرض هو جزء من ثبته ولا يشي انما الا وتعلق عليه جعل بسيط فليكن على كونك الا شرا في الثالث الذي  
 زعم ان الوجود ليس متصلا ان اراد بل المقبول في هذه المترجم عن الامور الخارجية المعبر عنه بالفارسية هيته ان اراد به العكس  
 مطم ولو تاملنا ههنا فخطا الصواب بل هو انما الله لكنه ما يتبدل الا اولو الالنا فان اراد به التماسك الخلق في الحقيقة  
 فخطا ايضا وان اراد به التماسك الخارجي اي الاضائي اعظم فخطا صا بكنه لا ينبغي للعالم التعرض لهذا الامور الدينية  
 المحسوبة في مال الامرات ما في الذهن غير ما في الخارج وهذا الايشك منه جاهل فضلا عن العاقل فضلا عن العالم فضلا عن الحكم  
 وان اراد به مطم فقد حفظ عيشه لان المترجم لا يبدله ما يتخرج عنه وهو الامر الخارجي لما تفرقت عندنا ان الله في مثال  
 للامر الخارجي في في الذهن طرز صورة وهو مقرر ومحقق لوجوده في الخارج وان من شئ الا عندنا ما في اننا نعلم ان له الا  
 بقدر معلوم والذهن خزانه واحدة منها فان باقها هل في الخارج الاضائي وليس الثالث في كذب التي تصور بالله والاول  
 مطلوبنا فاذهب اليها ثباتها ههنا اليه تنسب نورا كل محقق في كل من الاضائي من الاضائي السريعة والذهنية  
 المعنوية والرفاقية والصورته والمقدارته والزمانية الفلكية والصفه في جميع حواطها اطوارها ما لا بد له من  
 به والاولا يتحقق صفه ومابه القوام هو لوجود فواصل كل متاصل وتدفقت كل متدفقت انما هو بالوجود فكيف لم يكن له  
 تامل وشهود وما استدلو على عدم تامل الوجود وعدم وجوده بانه لو كان موجودا لكان موجودا بوجوده وخرق وتغل  
 الكلام اما دار او تسلسل هو دليل على وجوده وتماثله بغيره متاصل الاشياء به لاعلم ما ادعاه كما ادعاه اذا لم يكن في النبوءة الاول  
 لتصور الاستساق بغير ذلك المشق فباعله التحول لا يفتل الاضراع ويجعل الاستدلال ولم يكن خلو الشئ الا في شئ شيئا في  
 كليهما باطله والتملا في ثبته وانما نظرت وامعت وتاملت فافتتت حجة ان كل متكون انما تكون بالفاعل والمقبول  
 وهو يكون عند وجوده قول كن فظهر اثره الله هو المقبول الثالث انما تقوم بنفسه المادة في عين لا تقوم به بحكم الكلام  
 الثالث الذي يفرق بين الاضراع الاول في المطلق والثاني في التقييد او فقر لا المقوم والتقويم فيها خارج عنه وهذا الخلق  
 الوجود والمطلق فانه استبق منه وهو ثابته فاقفاره الى وطلد محجب لئلا كان المحاطم يكاد زيتها يضيد ولو لم يمتسه فاد  
 والاول انما تقوم بنفسه العلة الصورية مطم لعنا الجامع في الصور لكونها محض الامتياز ومداره فلو فرض في الاشراك  
 بلزم الخلف في القدرات على السلسلة الى ما لا يهاية له في الطولية وان كانت على الحداء اخرى واتوا به متشابهة الا انها  
 قلنا تفتت في الصورة الاول بحكم الا بتلغ فافتقر الى الثالث فاصل التحقيق والوجود والتواصل والى فافتقر الى الثالث  
 لا يخطا مرتبته منه فوقف وجوده على ما توضع وجودا المتوقف وجودا ليقابل عليه فالثالث صالح لذلك ويقف الامر

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

وهذا الهامة وانتشرت اجتهاد الطائفة من تصفاته ولذا صاروا الثلاثة اول الاعداد والشيعة اكملها فظهر ما كان وما يكون بيننا وبينهم  
 وباسم الجود والوهاب السبع لثلاثة الذي لخصناه الله بنيتنا على صلح الله عليه السلام من هذا الحق يتبين ان كل شيء لنا بنظر عين  
 قيامه بغيره فاذا لم يبق قول مولينا الصادق عليه السلام لا يشاء باطلتها وجمعها مع ما هو المتيقن الثابت ان الشيء انما يتبين وان لا يتبين  
 انما تتلذذ في الاخرى انما تجتهدت بمباديها واولها هو امرها فان قال مولينا الصادق عليه السلام كل شيء سواك قام بمركب فاعرف حكمة  
 الجود من هذا الخطاب المستجاب انزاله وهم لم يهلك تستعرك كما توهم غيرك باننا لا نغيب بالوجوب الوجود القائم بنفسه هو  
 عين ما ادعيت في الوجود مظن فهو عين وحد الوجود الكمال بالاطلاق كونه ما ملكت فمما الوعدا واشراخه للشيء هذا المقال لا يغير  
 عليه فان الغزيبين لقائم لنفسه القائم بنفسه بغير غيره واضع حركا والنسوية القديمة بتارك وتكامل اوله الثاني بقصر الستر  
 الرابع قد استدلوا على اجتناب الوجود ان فرضنا الوجود حقيقيا بوجوه منها ما سبق وسر افروده شدة الضامة بالمراد منها استلزام  
 عدم صدق الوجود على الوجود وعجزه بالاشراك الحق لان محله لا دل هو نفس الوجود بخلاف الثاني فيجب اجمال الوجود في الوجود  
 معناه ما في الوجود او بالعكس او القول باعتبار بته وعده فالادان باطلان اما الاول فلا استلزام للرد والانسلسل واما الثاني فطقتنا  
 الضرورة والبداهة على خلافه فمعين الثالث وهو المطلوب منها لوفرض الوجود فان ظلم على الماهية كانت الصفة متقدمة  
 وان تأخر بلزم وجود ما فرضنا وجوده متاخر من حيث هو كذا فان كانت المعية ان تفتت حكم التبعية فلم يكن الماهية بالوجود موجودا  
 وحيث سطت الاحتمالات كما العكس البات منها قد تصور الوجود فيشكك في وجوده فيثبت ان له وجودا في ايدى بقول الكفا  
 فينقل سبيل الالام كما اعتبارا تفصيلا من الوجود والانسلسل منها لوفرض الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود  
 كفا بعم الكيفية لا يشكها فكان العرض مقوما للجود ومحتلا له واللازم باطل والملازم من عطف ما زعموا بنبهتها لوفرض الوجود في الوجود  
 فلنفسية الى الماهية البتة وطا وجوده نسبة الى الماهية وهكذا الكلام في وجود نسبة النسبة فتر احو التسلسل الى الالام بانه له وهذه  
 الوجودان فتح الله عين بصيرتك داتها الالام لا تغيب من جوع لانهم ان اردوا بالوجود في هذه الاجر اذات الحقيقة المتقدمة الثانية فيجب  
 عن كل ذلك بالتمتع والرفق ليس من لوازم الوجود المتفق الثابت شيء مما الزوم وان اردوا المصلحة الصلح الا انهم في مقبل الملازمة الجملة  
 لكنهم لم يحل التزم منقطع الاعتراضات بالشره هذا جواب موجز واما التفصيل اما الثاني فقوله بوجوه في فتح الاشراك كطوعه معتقدا  
 ولئن تنزلنا وقتنا وطم نضرة لغزنا او يخرج على التفصيل في الوجود المقيد بقول ان وضع المشتقات من الافاضع التوجه لا يتبر في نحو  
 فاذة من المواد بل المراد لذات الحاصل لها اللد لغز من ان يكون ذلك بالثبوت والحق بنفسه وبغيره بواسطة او بسايله وهذا لا يفتح في  
 اصل الوضع لانظوا الحق في حيثياتها كلقائم والاعاد المتكلم لو قلنا بان الموضوع له النوع كما هو الحق العمدان قلنا بان الالام  
 التوجه كما هو من معتقدين معتقدين لا يتقبل عليه فيصعب لثباته ما كان له للوضع لكن لا على جهة الاشراك الذي عموه لضروره الاعتقاد  
 المتنافي للوحدة المطلوبة فيه وان امتثال كل هذا في حق الوجود لا يمتنع لزم فرض المتمايز كما احلنا الاشراك في جميع الوجودات  
 الوجودات في حق الوجود والماهية متساوقان فيما بالاشراك فيه فوجوده الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات  
 لكونها انفعال ولا يتم فصل الفاعل القادرا لا بالفعال والانعقاد والقبول والقبول وان كان لهما ما مقاد على الاخر متعلقا  
 ذاتيا كما ينه من عليه فيما بان انتم نعم فافهم فانه قد جردنا بطل مدعاهم ولا ينجح الى ان تكاثر الجوز في الجوز واما الثالث فليس  
 الوجود المتنازع فيه صفة الماهية ولا عارضا لها ولا متزعا عنها وهذات ملقوت به الماهية وهو غير له الفعل الانعقاد  
 والقبول للقابل وهو مقدم عليها في اصل تعلق الجملة وان كان سادا قاصمها في الظهور والوجود الذي هو الصفة انما هو ذلك ينتج  
 عن هذا الحقيقة في الالام على طبعها وهو غير متنازع فيه وهذا الحكيم يحسن الوجود المقيد كما المظن على نحو اشرفه فان الوجود الجود  
 فليس هناك مفاضية حتى يفرق في الالام الات اما الرابع فانه شك قد اتفق لمن لم يخرج فطره وقال بوجود الالام بانها في الالام  
 من شرح الله صفة اللاتلام وعرف ان التصوطل وشيخ لبعض الخارجين ليرتقوا واحد شيئا الا وقد خلقه الله قبل ذلك فلا يتقبل له  
 هذا الشك حكما محجدا في ذهنه يقطع بانه ما جود ومنتزع من اصل قد جعل في احد الخواص للشيء الواحد فقطع لتسلسل الوجودات  
 زابدا على ذاته كما في الاستدلال فانما البناء ذلك الاصل العجز لا يصلح الكلام طويل والمدركون لذا لا يقبل اذا فهم لتغلبه  
 على واما الخامس فبما لزم الكيفية التزم الصفة وقد عرفت انما التزمناها بانها في جبهه بطل نفوذ الجود بالعرض لان الوجود

وقد

يقسم من بل اننا نعلمه لا يتقوم بالثاني فالوجود هو قائم بمبدأ قيام صدوره وكما نحن ونباقي انفسه وكيف انما هو المقتضى لا يتقوم بالثاني  
لانه من التصورات التي هي الكليات النفسانية وانه من انك فاللازمة بينه وبينه البطلان قاصره اليها فاما السادس فلا يقطع التسلسل  
الاولية لوجود النسبة والاقول يتحقق عندهم نسبة اصلا ونسبة النسبة هي نفسها فافهم ان ما قد افهمنا من هذا الاوجه من جهة ما اجعلنا  
في الجواب هل الخطا في وضع هذا الاشارة لتبعية العاقلين الذين يرون فيهم المانع من تمام المقتضى والامر فالامر وضع من ان يقال المراد  
عن الجهد والجدول عن جهة الصل والفعال على اقله في كل المبدأ والمال الاشارة الى ان ذلك تذكرا ما سبق من ان معنى الوجود في نفسه  
وتقول ان الوجود ما به قول الشيء فذلك الشيء المتقوم فاشهر بالوجود في رتبة ذاته وان وجد صاحب الوجود في وقتها به فتقول ان  
ذلك الذي اشهر بالوجود وان كان عدما محضاً فان الوجود في نفسه لا يصلح للمقوم والنقوم فان لم يكن عدما محضاً فلهذا في وسطه  
بين الوجود والعدم وهو خلاف من ذهب ولا كالتصادق عليه بل ان ذلك ليس بين الوجود والاشياء مترادف وخلاف ذلك عقلك بعدة من  
كما سيظهر انفسه فاصح هذا البيان فلن ان الذي ذكره هو معناه بالملاحظة الثانية وتكون الاشياء وجودات تمامها بالملاحظة الاولى  
لكن انما هي من ضمنه الميرم وحده المتقن حكم الحكمة في الاشياء الممكنة والكونية على كل القصور بالاختيار والام لم يكن فاعلا لكونه فاعلا  
صفت وهو يستلزم الاستيعاب لعلل والشروط والمعدلات والوسائل والتمتات الكمال والافعال والادوار والاصناف فلو لا الاختيار  
ما قضى الوجود هذه الاختلافات لنا شبيهة عن كثر الاختلافات والافعال والاشياء والفاعل وامدعا لفعال الكثرة انما هي  
خارجها لذات يكشف عن خلاف المفروض وسلفا منه ويجعل ذلك واجباً وتلك الذي المستلزمة هذه الامور في اصله يتحقق هل الحق سبحانه  
هو الغايات النسبية اليها الاختلافات وهي الصور والحالات المعينة للشيء من وجوده والوجود بعينه في فعلها فعل ذلك الفعل الواحد  
الشيء التكرار لذات التكرار الوجود والتعلقات المتخلفة في اختلافات الغايات الموحدة خالدهم والوجود المقبول لا يقبل ولا يتبعه  
اذ كما جعله اجبه عن واقفه وما يقبل ان يوجد لم يكن شيئاً ولا يلزم وجوده من حيث علمه وبعده من حيث وجوده وهذا من  
الحرف ان الذي لا يتقوم بها العاقل من الحكمة الفاضل فخالق الاشياء بالثابتة والمتوعدة على تفاوت مراتبها فيها بعضها الصفا  
قابلية في شدة قدرانية الفعل ويجوز الاجراء وما اقتضى العقل الصلابة في كاد في ثباتها بغيره ولو لم يتسببها فقيامها بفعله  
قيام صدوره محضاً فلذا كان علمه ان لم يقبل وجوده ولا ظهوره في شيء غير صدوره وبعضها لاختلاف مرتبة في الشدة والقوة والاحتياج  
الى اعتبارها في العلة الصلابة في العلة التي هي رتبة ذاتها مرتبة فانها غير صدوره عن سببه كالاول بل اقتضى العلم في حدوده وهي  
المعتد الاجراء في فاعله الى ان من صدوره يظهر قيامه بالاول قيام صدوره بالثاني قيام ظهوره وتلك الهتد لخطا ووجهها في  
مرتبها اقتضى كما لا يتسبب ذاتها وتساؤل حقيقة مضافا للاحتياج الى الصدور بمراتبها قيام صدوره الى حصوله من يقوم به قيام  
فذلك الشيء هو كونه وعلة تتحققه بفاعله الصلابة في الصلابة وطلبها في كمالها في الابه وهي قائم بثباته على الصلابة  
الى العلة الاربعة الصلابة في يقوم بها نفس صدورها ووجودها بعد ما لم تكن ولا ذكرها من الخفاء والعلة الركنية والصلابة في  
بها اصلها وحصلها بعد ما صارت الى من الصلابة والفرق بينها وتوضيحها بالوجود والوجود من قولنا في تلك كيف فعلنا الظل وهو  
في الظاهر لظلاله لظلاله لظلاله في الظل والباطنها في المراتب الغيبية كما ان بيت المعنى في الكعبة بيت الله الحرام  
والعرش يجازي البيت المعنى في السما والاربعه وعلى هذا التفسير فالأطلة مخلوقة لله عز وجل وهي قائمته بقا صدوره ولا دخل للشمس في اصل  
صدور الظل اذ لو شاء الله لجهلنا ساكنة غير تابع للشمس من جهة اجحاحها لسانها بالسنه الاستعداد اجعلنا الشمس على يدنا ليلنا  
تابعها ووجعلنا هاعصدا ليجب ان يتحقق بدونها نظر الى الاسباب الا فان الله تعالى قادر على انشاء كل شيء بما يشاء كما يشاء ولا يفتقر ذلك  
تقدير العزيم بعلم ثم بعدها بين العلة ان لم يكن لظلالها ايضا هيلين ثم وقصر لكنه يتجلى في مضانها وانما ان ذلك وهو العلة  
المظهر وهي الارض في مثال الشمس قيامها اقسام ظهورها وبعضها من جهة ضعفها بل انها تتجلى الاربعة وهو محل يقوم به حركاتها كالوزن او  
ما يقوم مقامه كالاشياء الغيبية في بعض مواضعها اقسامها اقسام ظهورها وحلولها فانها واقعة واعلم ان من حيث علمنا ان حركته عليه من وضع  
هذه الرسالة الشريفة الا ان اجبت ان اشرح وادفع هذا الطلب فيقع هذا السلك ان لم يطر في كتابه لم يذكر في خطابه لو هتدب  
العبادة واقصرت على الاشارة كلفنا البصائر وانما كلفنا المذاهب لهذه المطالب مع ذلك فان عرفه فانسانت تكرر وتبنيه  
فظهر لك الجواب عن جميع التواليم في حجج في المقال فالعرض في الجواب انما هو في قولنا في المقال انظر الى ما قاله ولا تنظر الى ما قال

من

وتفضل الوجود على ما له وجود مع ذلك ما شئت على الوجود من غيرتنا تفضر ولا تقتطع بين الوجود والمعلم وكيفيته اعتبارها  
 به ليظهر لنا انها ليست بجسولة في عين كونها جسولة من غير الله قصد التبريل وهو لها الذي الجزير بها ان دليل اللعنة الرابعة في مساقعة  
 الوجود للشيئية وتساوقهما قال مولينا امير المؤمنين على وجهه وعليه روجه وبيننا الاحد عشر المعصومين سلام الله تعالى عليهم  
 وهو منسحق الشيخ الاذي الذي كان النبي من مشيته وقال الله تبارك وتعالى ان من شئنا الاعداء نحن ائمتنا قال قطلي قل الله خالي كل شئ  
ما ذكركم من الارض ام لهم شركه قال مولينا الصادق عليه السلام كل شئ سواك فام بامرك وهذا اشراقات الا شرقا والاولا اظلالا ولفظ  
 على الاشياء صبيبه كاحلاق لفظ الوجود على الوجود في الاشياء الثلاثة الشبهة الالهية المحققة والشيئية المطلقة والشيئية المقيدة  
 ذواتها اذ كانت الوجودات الثلاث واطلافاها كاخلافاها وفراة كافر من كبحر فلا توهن من الفروق في عدم صدق الاشتراك على ما فصلت في  
 الوجود وصنف في الشئ بوجهه انما هو هذا الشئ وما دعى مولينا الصادق عليه السلام لا الاشياء وان شئنا حقيقة الشيئية ارجع بقول  
 شئنا الى اثبات معنى وكيفية لشيئية الاشياء على خالق الاشياء اذن لا يبرهن الخالق من الخلق ولا العيني من المضاف والبرهان  
 انك ما كنت نفسك ولا كونه من هو شك في تلك الوحدة الحقيقية العينية ان جعلتها مناطا للاشياء وان جعلتها المنهوية المباشرة  
 الاثرية الكلية كالاشياء في الاذهان فان كان محض الاعتقاد الذي هو من غير الصدق القيني فالامر الى العلم بالباطل فان كان مع أصلها ان  
 علم حقيقة الشئ وانك التصديق كاهو المحقق فلا يقع على التهم تبارك وتعالى استلامه لكناه وكونه فامرنا ان جعلنا العلم حقيقة المصل  
 التوليها لتبيين اثبات القوة والمبني ضرورة وجود تطابق الجامع للمعلوم والا يمكن ما فرضنا هو اياه هنا فلفظ هذا اذا كانا اشراقاتها  
 صحت انما هو المعلق المقترع عليهم لعدم خلاصهم على الفرقان كانا زادا كما معوفا وعلما قلوبنا ونقشا وجدنا ونورا كتابنا فلا يصح على الوقوع  
 ايقه لعدم الجامع الاستحالة الالفية بل العينية بل المصهل فيه العبرة وان صدقتها الواجب الشبهة والعينية لوفرضنا وجودها في سلبنا  
 عدم الفرق الواجب وجودها عن عدم فرقها فان كان ذلكا فما هو الذي اسره وجودها وقد انكشف شهودها وانما قدما ونقشا  
 ولها الدنيا ونقشها هي انما هي الادبانيا وقد استاصلها انما هي في العلم بها انما هي في العلم بها انما هي في العلم بها انما هي في العلم بها انما هي في العلم بها  
 مع تحقيق المناهية نيا على الوحدة الحقيقية بين الخارضية والذهنية الا بالترتيب عليه المعلوم من الخارج رتبة كما هو عند الفرق  
 فاستوخا ولا يحتمل عينا الاستلزام التركيبي البسيط المحض المستلزم لعدم عينية الوجود وقد ياد في ما هو مرفوع البرهان والاشياء لنفسه  
 في كل الكلام في هذا المقام مما لا يعقل كما عقلت ودربت لان كلام العاقل على مقتضى عقله واذ ليس بغيره او انك عقلت عن قول القائل ما علم  
 بالعلم الثاني التمدد لان تقول ان الشئ ليس بشئ بل هو موجود ولا يشك هذا الكلام لما استعرف بعون الله الملك لعلوم الاشرا  
 الثانية لم يجر تصدق المحض كما انه في الافاضة لا يدوم على علمه كذا في حقه في السواك في كل خلو في مقتضى قننت بسبب الاشياء  
 وتحقق الشريط والادباني خلفت الاشياء بالقوة والضعف كما انما في اللطف والقدرة لعلة ضعف القنن من قول القائل ما علم  
 من يثبت في العلم قدم علم ان ما ذهبوا اليه لعدم ذلك ما اخلف فزادته وهشمت في العلم هو شئ ام لا اشرا الا في الصادق عليه السلام  
 الله الملك الخالق الرازق ان قوله ان قوله ان قوله همام وهذه المسئلة كما حكى بالاشياء ببيتين هذا القائل في غاية ايجابها الى الكشف  
 للتحققة الخالق الرازق لشرح ذلك على هذا السؤال فاقوله مستعينا بالملك المتعال ان الحمل الالهي افضل الابدعي حسبها من اقتضاء الادب  
 له تعالقات حسب مقتضى شريط المتعلقات من اللوان والتمات فمنها تطويعها وهذه الخوارق لها فليت هذا رتبة لها تتعلق بذلك  
 للاستدارة فانها لتقارن اليها ومنها انك وصحة ميراثها الفالسية والتاسف والموتولة وهذا قول ادوارد لانته مراتب الادبانية  
 طبع الخلق وكونه لونه ولذا كان الاسم المرئي له المحتمل لغيرها يتعلق بشئ مقدار عال في ظل هذا الخوارق في اوله واداره هذا ملكه  
 الجزير وعندنا تسلسل الميزر ولذا كان لونه يكون غراييل ومنها تعالوا على ما هو محقق في هذا الخوارق او ما عارضه من الادبانية  
 الدائرة كره كما تارة الى الدائرة وقد عدت مراتب القسمة اصلا لظن والتوقية اسمها ومنها تطويعها من مراتب كوارق وقيل  
 اللقدان الكوارق تحتقضا وعينها تطويعها لكونها في اول الكوارق الوسطى قد عدت عنه المراتب القسمة والحلوة لعمري  
 واسما ومنها تطويعها في رتبة كوارق الخوارق والاولية المخرج باول الكوارق الوسطى لبرعده الانفة في ظهورها اليها  
 تطويعها في رتبة كوارق الخوارق واسمها النور من عالم الشرح وقد عدت عنه الخوارق من تخويعها في فهم  
 فانه من ادب الامور ومنها تطويعها في رتبة كوارق الخوارق واسمها كوارق الخوارق واسمها كوارق الخوارق واسمها كوارق الخوارق واسمها كوارق الخوارق

الاخذ التام لصلته عنده المرتب عليها من ومنه والى على ومن وقد قدن وسوف بحيث لا وجود لها عند الحقيقة ولا ذكر  
 ولا استنادا لارها هنا حكمة المرتب العينية المقامان المحققه الوقوعه المستدعية للعلل والشرايط والمقدمات والكلها والكلها  
 والمعدان في غير ذلك من اعكاس الماهيات وليس الخارج عن هذه الماهيات وجودا عينيا ولا برزوا كوشيا والدليل على كل ما ذكره قاعدة  
 اسكان الاشرف ويطلان الظهيرة وكو في فعل الحي سبحانه على احوال نظام وتحقق الاكوار والادوار وان ليس فون التعيين الا  
 التلاعيين وليس فوقها التام الجاعل للبدن فقطع الامر على جهة التصور وانه نعم هنا مقام اخر لا يتعلق الى شيء من الاسباب والعلل الخفية  
 عن ذلك لعدما يقتضيه من اكون لغيره وانما هو صلوحي تلك المراتب كلها منها وجزئياتها علوياتها وسفلياتها وجزئياتها وشروطها  
 وذكرها واحتمال وجودها باعلا الامور المكونه قبل كونها ووجودها حيث لو انما هو صلوحي محض ولتصانصرت تعلق الجمل الالهي  
 بذلك الصلوحي فخطا لا الكون الصالح وليس في ايجاد هذا الصلوحي والاحتمالات بتبديدهم وتاخير وجهه من الوجوه من اشرافه  
 والذات بل صلوحي الجرح وصلاحه لشرائح كرها وانما هو جاد دفعه وهذا الصلوحي تلك الصلاحيات هو المتبقي بالامكان لارها عندنا  
 والمطلوب عند غيرنا وذلك انما حصل عند تحقق فعل الحي سبحانه فلا وجود جلد ذكر كل ما يمكن ان يتعلق بقدره الحي عليه هو الذكر والاعلى  
 الحارثه النفس الاقدار واعيان الثابتة الحارثه الامكانية لا الازلية ووجودها ذكر في محض وهو ما ووقا وجوده الفاعل فكان  
 حقيقيا انما هو الحال المحل وبينها تمازجها وبقومها وكل منها على طبق الاخر الا ان الفعل على جهة العلم انما هو الحارثه والاعلى  
 والامكان وكل الاحتمالات الاعتيادية والمفروضيات والتجزيات بقا الفعل من التجزئات واشد واطا الحارثه والاصح تمامه  
 اكونها وانما التوحيد يتوجبها وبن وجودها هو من ذلك الذكر لوجود الامكان المخلوق المتصويف الفعل وكلها بوجه عينه ما اوجبه  
 فرضه واعيانا وتصويرا في لا يتطابقه فهو عدم محض وان وجوده تصور وافتقاره وتبديده دون كونه فهو ممكن معلوم لبعض بعضه  
 امكان وهو وجوده وجوده كماله انشوره وتبديده وتعلقه وتحققه وتكامله في غير عينه من نفوس ثابتة تطلب في ايجاد وجوده  
 ولا يغيره من التقليد والتجزيات كل ذلك شيء وجوده محقق كذا الصلوحي من غير عينه وكونه تحققة في وجه علمه كما يتصور وجوده في  
 اجتماع التعيين لكان خلا في الموضوع فثبت ما افاد مولى الامام عليه السلام في شيء فلا يقل ان هنا شيء ليس وجوده يكون الشيء  
 من الوجود في لوقا وانما قلنا وتبيننا ان القول بالتحريم توسعا وانما اوجبه حقا وما اعتدنا ان ذلك مع تشبيهه وانما اعتدنا  
 التساق تدرك ان كنت حقا اذا الاشراف الثالث قد علمت ان القول بلبسته الامكان ليس محض عدم سافح ونحوه بل ان  
 ها الليسية العينية فلا شك فيها بل كل شيء وجوده غير عدم وليس عنده وانما ادعوا النسبية المذكورة في افعال الا ان يقولوا لبسته  
 الفعل الصادر عن الفاعل غير ذلك الفعل قبل ان يتعلق بالمفعول الكوني ايضا ولا ينكره الا من لم يقربوا من الفاعل من ان يقولوا بانها  
 رتبة الفعل والمفعول فالذات الفعل من حيث هو فعل ولا الفعل كذا كذا فيجب بينه وبين افعال الفاعلية فهذا الكون والضرورة  
 تعقيد بطلانه فاذا وقع قبله الفعل عين حقيقة وقيل بتعيينه بالتعلق المحض من غير ان يتعلق بجميع ما يمكن ان يصدر من ذلك الفاعل  
 لكنه محض الذكر والصلوحي ولم يخرج من حيزه تعاقب ذلك الفعل الا ان الذي يمتثل على انفعاله له وذا الفاعل من حيث هو وكله على  
 انزوله وقام به والام يكن اثره من كونه كذلك او كان الفعل غير الخرج مع كونها متساوية في الفعلية ففعل الله سبحانه هو كماله  
 لها الحق الا كبرها في بيانته انهم اراهم مطروق النظر في نفسك وفيما لم يتفعل اذا وجدت حركه قبل ان تتعلق بشيء من افعالك  
 واثارتها فها هو المتعلق بكل ما يصلح ان يصنعك ففعلك في تلك المرتبة القيام والقعود والاكل والشرب والكل والشاها واقترع نظرا  
 مع تفعلك وخلقك نفسك في ايجادك كون مثل السماء والارض فله وجد ما كان اثارك عند تفعلك قبل ان تتحقق بحكم المساقفة وقيل  
 ما كان الا اذا علمت ان لا يمكن لشيء من ذلك ان يقع في الاوقات حتى يتبين لنا ان لا يمكن ان يتكلم في حيزه من افعالك  
 الا شرا في بيع العلم بيقا المعلوم لما هو المعلوم والام يكن العلم ولا المعلوم من حيث هما كذا او كل شيء بعد كل شيء والاطراف  
 كما هو معتقد القوم وعلى انراي كما هو معتقدنا ولا ثالث لهما ولا اقلها يستبان وجود المعلوم والام يكون ذلك فاعلم  
 المتصوون كان عين ذلك العلم ان الشيء لقول بالتحاد العلم والمعلوم فلم يتقدمه في الالام وما لقياسه الاضافة الى الكون

على تقدير صحة ذلك الأصل فلا تفتلوا بجواصل بل ذكره موجود وهو معلوم بان كان غير ما في الكهنة ان كان بالصحة فوجوده ايث  
واشفاقان كان بالنظر على وجه الاثر بل قد وجد في بعض عديده فابن العبد وابن العبد وابن العبد وان اللين وان المتبع بل كل ما هو موجود  
او موجودات لكنها متفاوتة المراتب يحصل بها العكس بالاضافة وفي صورته الاضافة فيجب عليك الحكم بالعكس الخاص ان تصدق  
طرقه او منظر النظر الى جميع العكس بالاحوال كما في حجة كالجبر والظلم وامثالها ولا تنوهم انك تصور شيئا وتعلم ان تصدق به فلو صدق  
الربانية والجمعة الثانية كلاهما فانا لك اذ خرجت عن طولك وتعدت عن تلك صفة بل من ان يصح كل شيء من كل شيء في  
خرج عن ذمته فله هله بل لم تصدقوا لانا فاذ ذكر في الذكر الاول والاضافة اقوى من فعل الله سبحانه ولا شيء الا بالوجود معه  
فكون سادقا الاشارة الى الخلق قد يتوالى بعض الاوهام واشتهر بين العوام اشياء الناس ان الشيء غير الوجود في مرتبة ذاته فوجوده ان سلب منه الوجود  
والتقصية لذاته في وسام عندها ان الحصة من حيث هي ليست الا هي وليد الحكم في المفاهيم الكلية كالاشياء والجموع والجنس والصفات  
والجسدية وامثالها فانهم يقولون انها وامثالها في تبه ذاتها ليست موجودة ولا معدومة زعمنا ان الوجود فيها يتلزم خلاف الفرض  
والعكس المحض لسبب ان عكس الحكم يكون من له بينهما فاما العكس في الوجود وانك لو فتح الله عين بصيرة عرفت ما سبق في معنى  
اصالة الوجود عكس بان فرض الوجود فيها لا يتلزم خلاف الفرض ولا يتلزم عدا افتقار كما تقول في عرف الوجود الذي جازنا  
اصلا متصلا بحكمه بافتقار مرتين فانا نك بالما هياتة وقد سبق فلا نعيد هو بطلان الفرض قوله ان الشيء غير الوجود حكمه كما قاله لا يقيم  
الا بالملفوظ الثانية ولا يخصص الامر فيها واما القول برفع التقصير في الكلام ما خرج عن حقيقة التصديق والتدقيق وما صدر عن الفكر في  
الا اذا ارادوا بالتقصير ما لم يسمع شرايطها او الا فهو جملتها لتقل مقبولة في بين جميع التقصير ورضها بل رضها هو جميعها او ههنا  
لا يتصور في الذهن فضلا عن ثبوت في الخارج كونه لا يكون الا بحسب الصورة فاذا تصور صورة الوجود والتحقق امتنع ان يتصور صورة  
رضه من تلك الجهة والحيثية والواجب ان يوجد الشيء حين كونه لا شيئا ويوجد الا شيء حين كونه شيئا من حيث هو شيء وليس الوجود  
الوجود الصورة وحصولها في النفس ثم عكس التصو بالثبات فلا يتحقق اذا التناقض فلو صح هذا للتصور فلن يسميها بالثبات الا ان  
لان خالق النفس يتصورها وادراكها قبل ان تحضر في نفسك ان تعلق الفكرة بالشيء ورضه من حيث هو يكون وجود ذلك الشيء من حيث  
عكس ذلك من حيث وجوده ولا وجود من حيث لا عكس ولا عدمه من حيث لا وجود فان تعلق الفكرة بالما الهياتة تعلقها بغيرها  
ولم يخافه وتعلقها بغيرها فانما اشنع تعلق الفكرة بالما الهياتة لتعلقها بالما الهياتة فالتصديق والتدقيق ان الوجود في ذلك  
هو صورته التي والاشياء المتجمل بها العين عند الاستحالة في كلا الطرفين وما الحكم تقول ان النفس اقوى واقد من ان يسميها وتكلم مع ان  
ذماها بسبب فعلها ما يشاء كما يشاء اما وقع سمعك قوله كما استر قولكم او جبريا بل نعلم بذلك التقدور الا بعلم خلق وهو اللطيف الخبير  
فاذا كيف يتبين النفس في الجهل الرب بعد ذلك لا تصدقهم وهو قول مولانا ابن العربي عليه السلام في جوابه خال الفكرة وادخال الدنيا  
فيها بحيث لا تكبر ولا تصغر ويحك ان الله سبحانه لا يوصفها بالفرد الذي يقول لا يكون تحت حق وانما ادخل الشيطان امثال هذه الشبهات  
في القلوب ليلبسها به الى النار وقبل المصير فاحسن الشيطان استغدا بالاعمال من قولهم انك تصور الشيء كالوجود والبطيخة بصورها  
في مكانها ثم تلتفت ثانيا الى العكس في الصورة الوجود والدينا بغيرها في مكانها ثم الاجماع المطلق ثانيا ثم هذه التسمية اجالها  
واقفا وكذا بان الافلاح في زمان هذه انه ادركه ولطاط به علما واما هو كلب ببيعة بحسب لظان تحتها انا جانه ايجان شيا ووجد الله سبحانه  
فوقه حجاب الله سريع الحسنة ان هي الامانة متممة وهما انتم وانا ذكرنا ان الله سبحانه لظان ان الحكم الا الله امران لا تعبد الا الله ذلك  
الذي القم ولا تكون من المشركين فتقول الماهية من حيث هي ليست الا هي اذا ادوا به اشياء الهوتة لكل شيء في ذاته وامتناع عقوبتها وان اشتر  
معها في رتبة خصم لكل الاختصاص لا وجه له اذا امر في الوجود كذا فانه من حيث هو ليلبسها هو وان ادراكها كما اشتهر عندهم من تعلق التقصير  
فكلام لا يحصل له كما دربت يتفصح خروج الشيء عن الظن من تنوع والدخول في الاضعف تمنع عن الامتناع والا لم يكن ما فرضناه هو مقتضى  
الاقوى بالطرق الاولى على الوجه الاصل وان لم تكن القول بما اشعر له فتم فعلنا شئت كما الخيال في انظر من القول بل يبين للذي كلفنا  
شولها لم يتاصل اصل املاك بيتا نادى اليه علة كم الامهات ما اوجي في تجارة الى الخلال ولمه باخذ من الجبال والاشجار ما يبرشون  
لكن في تلك الكلبة وانما في ذلك البنين الحكم المتقن كانه من صميم يكتيب اهل الاقدار فاذا اوتيت اليه فكل من الفترات ما الكاسل بل  
ذلا ليعرج من بطن ادراك شرب فخلت لوانه فيه شفا للناس من هكذا ووجه لقوم يؤمنون خلافة بل في يؤمنون حتى يذكرك في اشجارهم

تم لا يجيدوا في انفسهم من حيث انما قضيت ولبسوا قلوبها وهو انما لا ياتك بالبر عند ملكه وان دعاه له لم يرد عنه فهو يتعاهد ويتعاهد الخ لا في  
الاحكام بل في حياضها وتتركه مثل هذا الشاهد قد قبلت وما ردت فان اردت بالمرود وهو لا ينافي الحق المعجوب ولذا اثبتت ونفى في قوله  
لحق سبحان ربك رب العرش العظيم وما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين فتمثيل ارايت لما يخرجك عن البيوت والتاريخ والرجوة والبر  
عن الجحيم قال لك انما الذي يهلكك تقطع انه ليس لا ما عنده الا انما تجمعه جميع محجوه اذ عندك شهود والميزان فاصحت قول ولا في التسمية  
من الوصف على الوصف عدم الملك في الملك فانتهى الخلق الى سلبه وانما لا يملك كل واحد وقوله على التمثيل انما الخ لا وادوات نفسها وتيسر الاوات  
المنظارة وما يحولها على كل ما من قوه وما هوها كما قد وقع معانيه من خلق مثلكم ودود البكر فلا تطلب عن الذوق الظاهر ولا العكس وكيف تطلب  
من الوجود العدم وانما الذي لا يتناقض قد عدته العدم ودرج للوجود قد مر من دخل كانا منا والله على الناسح البيت من تحتها  
البرسبلا ومن كثر عن الله شق عن العالمين اصل صيكر ومن الابدول التي يقع منه الصناب سانسب المملك والمملك والابحار اذ وادك كثر في  
كثير شي فان قدر ان تعجز عنك وتصبر بمخا والخطب والافيت تقريه ومما ترها ان الجحيم انما لتباعدك الخال والفينه بالاسقلال الله  
المنوع من الجحيم وقد ان النسب من الطرفين وكذا النيقية من نسخ المقلد من من ناعية لا نعتها في اليمين فقط انما هو جوب بالثاني واضع  
المتنم بالاول فتصق من هذا الفعل على هذا المتناول في من الخال الخال وما يقبله للقال مجال ولو فرضنا من اهل الجحيم فان عليه كذا في المسئلة  
والمال ولا نقل انما تنقور والمتنم فان من اضعف الاقوال ويضعف الخال العالم يكون متعلقا بقدره الكون بالمعالي اذ تصور كحاط لك وانته  
مخاط الفعل الخي الابرار قاعة ككتبة ومن الابدول في هذا التباين والاباب بطلان الظفرة واستقلال الخلق بالمره وانما ان الاران  
يتاها الله فاذ جعلت حد ثامن جعلت خلا تقسمه موصوفا بل انما كان بالله سبحانه وتعالى فالفعل الا لهي المشرفة الاصلية بتعلق بالاوليه  
بذلك المحدث بل الخال الاقوال ومنه حتى يتصل الوسائط بذلك الذي انما كذا ما عن خارجي واوداك ذهبت ليس ابتداء بل هو مذكور في  
المراسم الا لاهية التي مضى عند الولي بقوله نعال عنده مفاع العين لا عليها الا هو فخرج منها متزلا في كل من تروها كما فيها ومخاطبها  
خروجها ومخاطبها فاصليا ام الجهاد بانها اذ انقاد بايتدبر المذريات وتفتخر المعجزات الى ان وصل اليك تبيين ما وصل اليك ما وصل الابعثية  
وارادة وقد قد قضاه واذ وجد لول وكاتب من زعم انه يقصد على نقص واحد منها فضلا شاركه وكفر ومعلوم ان المشبه لا يتعلق بها الا باو متعلقا  
واجل مجالها وادام مظاهرها وهو صفة النيات في وجهه الا لا هو المتصفا بعندها الملك والمكون بل الجرحتم بالملك كذا النيات  
اعلى عليتها بالملك كذا الكريهين ان باب الانبيا بالله لجمعين وهم قوم من شيعت الخال الظاهر بغيره سلام الله بالابدان ثم بالانبيا عيسى  
الاجتماع ولا يلبس ان يحصل لكل الادراج والمجدي البعض شناع ثم بالافلاك باربعها او اجسامها على التفصيل ثم ان كان اذ اذ كانت نفسانية تقسم  
في فلك عطارد والملك كذا شمسون وزيتون ومن خلوصها باهوتهم في القوي المتغيرة فيقبول المتصور ذلك الشئ ان كان حقا وان كان  
الحكم بالمعاقلة المضادة وان كان التصديق حينها حيا فكان الا انه يزد على العيب الذي يخرج عن ان لم يظفر بغيره اما ما لم لا اذ اذ اذ  
تراه ان كان القوي على التمام بل الكمل لظهور الجمعية المطلقة في الاربعة الثانية وان ظم مقام لا كملية المطلقة صاعدا يزد على الكمل  
شلا في ثلاثين فخرية على اعتبارها فالجوع فاه وثلاث وخمسة ما غير انما يذخر من الصق الذهبية وهو قول الخوارج عدا واسر في  
الاجم وابية انه علم بذات الصفة لا يعلم من خلق وهو للطف الجسيم من عرف هذه الذقفة في هذه الكيفية عرف مضافة القول بقوله  
والمتمنع والاول وان انكرها خاتمة الكفر اقروا بانها لا تقرأهم الثاني وان انكروه لا تقرأهم الاول فكان اقرارهم في عين انكارهم وانكارهم  
في عين اقرارهم كذا حكى الله في استنطاق الطبايع لوجه نهم على اقوالهم وتكلمنا ابداهم وشهدوا لهم بما كانوا يكسبون فقصر العولج الوحدانية  
في عين انكارهم فاجتمه توحيه جعلت انما العبادات والاشادات لا تقع الا على العوانات وهي الامور المتحققة الثانية في الاعيان المتغير  
الامرية اذ اذ ان عند تقابل جزات اتفق بينهما من العبادات والاشادات في طبعها في احوالها فانها باطلا وقد يكون انما العبادات  
الان هو خارج المراد اخرجها عن الاستقامة فالعدم الحضر واللبس الجح لا يشار اليه بالاشارة ولا يعبر عنها بالعبادة لان ذلك لا يقع الا اذا  
لا تحل الا لان لانه ليس شيئا فلم يكن متعلق العلم ام تبؤنه بما لا يعلم احطاهم من القبول بها اذ قلنا بانما سبلة لاذتية بين الاسم والشيء  
كما هو الحق الثاني لمصر عندنا انما لشك لملك بقول فاهله العبادات وما تلك الاحكام والاشادات من الفقه والاشارة  
واللبس العبد في البات فان كان من حيث لا يشعر فقد ساربت القوم فيما الرمت عليهم والافيهما تحقق لهم فان توقف الضد  
على التصور ودي وانكار كلام شعري سقط في اقول ان الحكم انما هو بالنسبة اليك كما في التصور ومن انكروا كذبك وان يفر

نقطة

فصل في معتد ما القول في جعله وعلما حتى اذا جاءه لم يجد شيئا فالتفت بالفتيل الى ما تصوروا واصلوا المطابقان شبهة السراج  
على اولها لا لما جاتا العبارات كلاهما في التوهمات كلاهما موجودا معدوم الحاد وكذا باوهذه العبارات وامثالها ممكنة  
لغيرها الا وهما ومعرفة لصد الامهات كما انهما لا يخلو عن المصدا المرام ويجعل في الجوان الوفاة مقام ذلك تعديلا لغويا  
الحكم الصالح للتعريفات فان الوجود هل ينجز ويقتسم لا يتقسم المحلقة الذي لا يشك في كونه لا من شيء كون ما قلنا كان هذا اشترا  
الا اشترا لا اولا اذا اقتضى شيئا لذاته فان كان ذلك ببداهة فظانه لذاته اى كنهه قبل تمامه وتحققه فيكون المنقضى عن المنقضى  
اذا اختلفا في المستلزم للاختلاف في غير الاستقلال وهو خلافه ابتداء بل لمغال وهذا هو الاقتصا الذي ليس في  
كان لذاته كمالا بعدلته انه قد تدونه فيجمل في المكان في غير اطلاقها وهذا هو الكثرة الذاتية والتلازم ان كان من الطرفين فان كان الاقتصا  
في مرتبة من مرتبة ومقام ما تدونه فيكون التوهم في كانه في فعله بفعله هو التوهم لفظا والحكم الجماعية هذه المذكورة في المثل  
الناسم لكامله ولا كماله لنا الا في ذلك اقل المستلزم لطلوع المعاداة والتمتدوا معا في كونه من شرايط التوهمات الا اشترا في  
قالا اقتضا الاول والاخرين عن الكمال فان طوبى الواسطة لكونها غير معقولة في كمال المطلق الذي حكمه الاولية والاخرية فهو كمال  
والاخرى بالاطراف الطاهر بحكم ظاهر الظاهر ان الاقتصا الذاتية من حيث هي للعبر لو سلم لا يكون الا عند التناسب بينهما وذلك يستلزم الاقتصا  
المستلزم للاعتناء المستلزم للتركيب المستلزم للمفرد والحاجة المستلزم للعدد المستلزم لخلو المفرد والاقصا الكثرة والاشراك  
للعينية لا كمال منها الا بالاضافة لما ذكرنا من حكم التناسب لتشارك المستلزم لكون الكثرة في الضم مع قطع النظر عن وجود المتضمن  
صوت وجوده فان لم يتعظم ويشك في القول باعتبارها لا اعتبار له لصد عن الاعتباره والامهات في اخباره كانه يفتخ على من له  
قلنا ان الذي التبع وهو شبه الا اشترا في الثالث قد كذب في فخرى ومن اعنى ان الوجود بتوحد او بتعدد او بتجزؤ فان الاول اشترا  
عن الوجود فان قال بانه هو الذي اقتضى فانه لذاته ببداهة فظانه في ذاته فمستلزم الكثرة المستلزم ان كماله في كونه كمالا  
او كالاقتضا في التسليم وكما في التوهم فمما اقتضى قوله اشترا في كمال الكثرة الحقيقية الغير الظاهرة المستلزمة للعللة الموجبة لضم  
لعدم العينية وانكار ذلك سفسطة ظاهرة ومكاتبه باهتراء وجمبه على المرام واحضه والله وفي القافية والتا في جعله مقنا فالأتم  
ان كانت عين المقسم فلا يتقسم ويرجع الامر الى القول الاول مع اشتراكها في كونها نورية على فرض العينية مع ما فيه كماله وان كانت غير المقسم  
غير الوجود سلك العدم والتخصيص خلاف المصدا وعلى تقديره فيسئل كماله الاول في جواب عنه كما يجيب عنه والتا لان اطلاق القول في  
الوجود فطبيع ولا يحتاج الى علة ومؤثرا او ككل وحيد من غير وجوده فيسئل كماله الاول فان جاء في جوابه بكثرة الوجود ان  
بالضرورة ولما شاهدنا هذه التغيير والتبدل في الزوال والزيادة والافصال في القول والاشتمال ان كان له كان تعرف ان كنت من نوع كماله  
وان جاء في المعايير يلزمه حكمها من المباشرة فما احتجنا الوحدة ولا القسمة والاشتمال في التوهمات التي لا يتحقق بالاشتمال في ذلك  
لخاصة عند اول النظر الذي يوقر الفكر العيني ان الواحد الاحد الذي تدونه وتحققه وكونه من غير ذاته بل هو عين ذاته هو  
ان وجوده الذي يتجزئه عند طلب معرفته بالوجود الحق والجهل المطلق ثم لما احتجنا بعرف خلقك الهبة بنفسك الهبة بها جميع  
شرايطها ومعوقها وقابها وصقوبها وتأثيرها وبشرها بنفسك الامور كمالا الا في شيء ولا على شيء ولا على شيء بل انظر في الجزئيات  
وابتدعها ابتداء العمو قدرة وشمول رحمة كذلك الذي في وهو المعبر بالوجود المطلق وكما في المستلزم على نفسها على خلافها  
ثم ظهر من ذلك الحقيقة البصيرة ان في قطر من ذلك الشك في وانبعث من ذلك المبرور وهو الامر الذي قامت الاشياء وهو نور الحق  
والارض وهو ان الذي يبرحوه كل شيء وهو الماد والذات في لذاته وهو النور والاضواء منه لتكثيره المتداد وهو لا  
الواحد لتوهمه الكمال في وجوده وتتحقق الجواهر العقلية عند التبدل والعل وهذا هو الوجود المقتضى ما يصلح لذلك ومن شأنه ذلك  
من حيث هو ذلك يعرف ان قوت تلك الماد وهو قائم بالوجود المطلق قيام صدوره بالله سبحانه وقام بنفسه قيام تحققه في كماله  
وقته قيام ظهري فله وجوده لا وجوده من عين كون عرضا وعرضه في كراته والاصافات والاعتبارات والاختلافات انما هو  
اعضان هذه الشجرة الكافية الى اصلها ثابتة في فرعها في السموات ككلها اكل جزي اذن وتجاو ضربا الله الامثال للناس عليهم السلام  
فانهم ان كنت تفهم والافان سلم الا اشترا في الحاشية في ذلك النور الحق من هذه المشارق وعند عما ان الاشترا في الحاشية  
ففي ان الوحدة والقسمتها انما هي في انما هو كماله ان كنت الضمان لكلاك او شمت في الحق او في ملك الحار ان نطلت ان تاملت

ملين

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

مطابقا وبالحق والصدق موافق لكنه مترقن بالسر من اعظم الدقائق نعم ان قلت ان الوجود المنقضى ذاته بلذاته بذاته فذاته وحده كما  
 من غير الاختلال بجزءه موجود وقائم به على حكم الاضمحلال عند الاستقلال بالصلف في المقال وهو الحى الثابت للذات سبيل الى  
 الى الزوال منه الا ان الوجود القديم المتعال فان نعمت بجزءه كمن هو باطل في كل حال على ما انت نعم شرح هذه الاحوال على التفصيل  
 زدنا الله واما كم شرب الزوال من حوض العزب الوضو والانس من حوض العزب الاصل على الاصل والاطراف ثم وجدنا انية بالانقضاء  
 وعصمتا واما كم من انزوم انصافه فادراك كمن في حال من الاحوال مستعدة عن الغواية والصلابة والاضلال وحفظنا عينه  
 في المراتم المال هذا ما يتسرى في المفاصل بل بالالبال فتوفى الاختلال وتزاولا هو المانعة عن استقامة الحال فان  
 لا يبره نصفي ان الصلابة بالثبات والامام بربذ والعطية والاضحاله وهو الكون في الوجود والباب الثالث في الوجود الحى  
 والصلابة والاطلاق والوجوب الحى والوجود والذات الحى والوجود من الكافور وشمل الاصل في حفظ الاشياء والذات الحى  
 والكون الحى والمنقطع الوجودية وذات ساخر والتوراة لان الحقبة الاحدية والظهورية المطلقة والازلية الاولية لا يفر كل الازلي  
 عيب الطهارة والذات الاحدية والصلابة المستوحى عنها النبوة ان لا يكون الا في الله الذى لا يزل الله الرحمن الرحيم قل هو الله  
 احد لا اله الا هو له اولاد ولم يكن له كفوا احد لا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له  
 النبوة الا اله الا هو العلى الكبير هو الاول والاخر وانظرا هو الباطن وهو على كل شى قد بجان تبارك وتعالى انما يصفون  
 على المرسلين في الجلال والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز  
 المعنى الاولى في وجوده واثباته بحقه وشيئته وهذا الباب الاول من الكمال عينه نور الامان وانشرح صدره بحقيقة العلم الاصل  
 بعلم الوحدانية والمشاهدة والصلابة في الوجود والاعلان انه ليس مستغنى عن غيره ولا متدنى في الاكوان ولا يجمع خلائق البرهان وهو الحى  
 عن معونة البيان والصلابة جليلة لان عن قامة الخيرة والبرهان فتدنى من حيث الذات يستلزم التناقض وعدم جملته وجوده في الوجود  
 فوجبه هو اللانتهى في ذاته بالضرورة والامم يكن ما كان كما كان من كان ما يلى ويتران والاعزاز والاعزاز والاعزاز والاعزاز  
 ووحده الله المولى على العالم انك لتركين ثم كتبت وقد علمت انك ما كنت نفسك ولا تكون من هو مثلك فم الامر والادب  
 على الكون ان ما لا يصدق ففرقه من غير ان يصدق ففرقه من غير ان يصدق ففرقه من غير ان يصدق ففرقه من غير ان يصدق  
 مكان واحد فيقول ان الله لا يفرقه من غير ان يصدق ففرقه من غير ان يصدق ففرقه من غير ان يصدق ففرقه من غير ان يصدق  
 بواجب الوجود في انفسك فاطر الصق والارض وهو بطيم ولا يطعم الا شرقا لثلاثة قد غلط الله جعل المسمى لثلاثة بل منه كما  
 سبق لما سبق بل لثلاثة اشان ومجى لا تشاهد الا الواحد منقطع بانه للثلاث غير واجد للثلاث المتخرج والمضرب بالان لا يستلزمها  
 فقدم المسمى على نفسه من تبارك وتعالى من اللذات المعنى العبرية المتساوية والخواص من غير الاستناد الى الغير فيقول ان الله الواحد  
 في صفة الوجود اعتبارات متوحدة وذات الشبهة اما صفة لذاته او حى لذاته والمتسنة متسنة واثباتها مكاره واما الشبان المنقطع  
 فمن جهة العرف واللفظ متساويان فاذا تفرقتا لم تقم طرا احدهما بالثالث والعكس هو المطلق والام يوجد اقل من ماداحدهما الاخر  
 تلتفت الملة والمفروض انه متوقف على التمسك بغير وجود قبل وجود التسلسل ايضا باطل في السلسلة الطولية لان تحقق المعنى لا يجر  
 متوقف على تحقق جميع ابطه وجوده متمات بل بانه من اشراطها لتمام وجوده لعل السابقة فوجود المعلول لا يجر يستلزم المعلل  
 الادوية والاصح لامتناع سابقه هكذا فهو يفرق عن انقطاع صفة الامانة في السلسلة بل ان يفرق بكتشف المانع كما ان حصل  
 لك على مدركاتها فطالع الاشارة لثالث عندك لوج على محض عن الغير والذوق مكتوبه في كل احوال اوله لثالث الرحمن  
 الوجود المبرهنة الذى خلق العالمات والتوراة وجعل اقل الحروف وانظر اليه لا يبين الكبر والعزود فانه تجارة من تجود فان جعلها لثالث  
 فالصوتة قائم في المادة القائمة الطبيعية المرتبة للمادة المقربة لها القائمة بالروح التالى ثم بالروح المحيطة لهما ثم بالروح  
 القائمة بالروح المكونة ذات الله العلى او مجرد طوبى وسدرة التمنى وجبة الماوى القائمة بالروح الاضفر النور الاضفر الاضفر  
 العقل الاطراف النور والبرهان الصمد القائم من ينادى ليل فينا اذا اعلنا واسرا عشاها بكار الا الا الله العالم بالباطن الاثر  
 الايدى القائمة بالبقرة الكلية والازلية الثانية والرحمة الواسعة فانما م بالله قيام صمدنا فخطت السلسلة بحجة الاستد

المتن لا يحتاج شرح

عند الاستقلال ضرورة عند الفعل لا بالفاعل الذي هو صفة الكيفية القائمة بها قيام صدق عدم المثال للمنادي بلا الله  
 الا بالمثل وعند صلوحية الفعل للاستقلال لمكان الفعل المستلزم للانفعال وعندها في الاربع اربعة بالطريق الاولى فحينها  
 ما يوجب طاعتها الزوال وتبدل الاحول فانك بالجمع المادة والصورة لا فحشا والثالث والثاني والثالث وزوال الاول نحو المال  
 فلم يبق للذم بوجهه والقبولية الا الواحد الكرم المعال الذي هو لم يزل لا يزال بايها الناس انتم انفقوا الله الله هو الغنى  
 وفصل الضمير لبا الغنة المحرمة كما ادخل الهمز على الجمع المفضل للعوام الا في كونه فصح ما دل عليه العقل المشتمل من التور والقوا و  
 الا شارق الرابع لا يثبتون من قولهم ان الفرض انما هو في الارز والاشجار واوحدا الانسان الا في انما يمكن القول بمبدأ المظهر والمصق  
 مع بقاها الظاهر والصورة كما توجهت الذين كانت اجسامهم في عظامهم فانه هذا يستدعي بقا الذات والاصل والمادة المقصود  
 عليها التصوي والتخصيص بالغير فحق القول بان وهو في الجملة له بها فان رحمتنا لا حاجة الى الثالث بل تكفيه المادة فهو مع بقاها  
 من اصله يظل المتعاقب فيها انكروه اصلا دون ان تنسبوه اذ قد عرفنا ان الاستدانة على وجه المبدأ كجملته لا اوجهها  
 اعتد المذنب ما بعد ان المتأخر لان تحققه به ولما يكون الحلول القوي من عنده بوجهه ويصح تسعين ويظهر الحق المبين ان العلم ان العلم  
 الوجب المبين نسبة الاستيقون ولا عشر نية ومع ذلك به تدور المتأخرات وتتحقق الكائنات سبحانه من هو كذا او لا هكذا غير كذا  
 الا شارق الخامس الزم يزل لا يزال الاضغاث من ثور والاطل المقدمه بها حكم النساء وهن حكم الفجر لما فعله الله الذي  
 يستندون التأثيرات التي تنبئ بالذرات والكوات التي ما لها كذا الا الدهر فان كان هو الوجب الحق فلا يثبت النسبة لورد في انما الله سبحانه  
 بادهر بادهور وان كان هو الطبيعة المضطربة الموجبة الغير الشاعرة فيكون الاثر اشرف من الاثر فضلا عن انما كان الاخذ بالاولاد  
 وتدبير الامور والنظم والترتيب الذي لا يخلو وجودها في المصانع على اكل وجهه لان بابا التذكير ان انما طامات والتوقفات والعلل والآيات  
 والشرائط والمكملات والتمائم انما لا يربطه فان زعم ان الطبيعة واحدة فقد كذبته وما قسمه لغيره يمكن الصبر بخيار من تعدد الازاد وهو  
 المتماثلين من له اعتبارا في وقوع الاختلاف فظلت الاخصائيات الذاتية لها الوجود لانها لها في انما كاهوشا وانما واجب الوجود كان انما  
 وتتحقق الفقدان والوجدان وهو التناقض الواضح شاهد من له عيانا في الحقيقة لانها لا يملك الاضافات لا مضطربة لها في الذات  
 البحت البات فمن ان اقتضى الوجود لذاتها عن الفقدان فلما شاهدنا قطعا بالذات والوجود الذي هو الوجود الوجود الوجود الوجود  
 وليس ذلك عن الاستدانة التي الغير محتمل لا غير تحقيق الا لا رتبها طامات من العلال والابواب والتمائم انما لا تاو ما في غير وحدة التور والتمائم  
 المتخار الفاعل الفاعل الغير المجمل الشيء دليل على شيء ومدلوله على سبب الشيء مسبب اثره ومتم الشيء وبتمه شيء ليس هو شيئا والشيء وشيئا  
 لاخر وجود الشيء وعرضه الاخر ونحو ذلك ما ينبغي عن اختلاف التوريات وتتحقق هذه الارتبها طامات في انما اذا لا تكتك يشا بصفة مؤثرة فاذا  
 جعت الارتبها طامات فبما تتحقق حدودها واحتياجها لان الحكم الذاتي لا يتوقف على شيء وشيئا يظل القول بالاستدانة الدهر الذي هو الطبيعة  
 كما وصفنا فان كنهها عن الله سبحانه فضاظ لعنا المتدبر على الحقيقة وعكس العلاقة المتحقق مع كون الازاد بوقفة تذييب التوبة ان  
 قالوا باهر من وزيد من جهة انما تجرد التور والظلمة ضدان فان اذاد من جهة الضاد وعكس اجتماع احداهما مع الاخر فالضاد  
 هذا المتخبر كقوله لم يشبوا اكل ضلها وموجب اقل اقصد وابل اشين وخصوا بالناشر والناشر الضد من انما لو سلم فان هو في الفاعل  
 التور والتمائم الخار فلان عند ذلك هو الحركة الابدائية بنا سبب كل مفعول وعموم وخصوم حسب عموم القدره وعندها وهو الوجدان  
 شدة وضعفا وتقبل الموجهة في الغير بالذات مع تحقق الاضداد استلزام التناقض كما اشرفنا انما الضد متعكسا كما يذكر منها على الاطلاق  
 الازاد ودة ضدية فلا يقضيان الا في صلح والاختلاط وكون كل مع مضافا واذا بنا الدخالين بين اكثرين المتعكسين علنا ان غيرهما قالها  
 ليذكر على لصنعة تمام قدرته فيتمه في الجبره في الجلو ولا يجري على ظهوره فصح النظام وبطل الكلام بتكامل عبدة الاذلال والشمس  
 والقر والزهرة والشمس والشمس والهبل وسابرا كواكب عبدة السبل والمياه والادمان والاشجار والاصحار وظلمة الليل ونور النهار  
 والبقرة والتور والشمس وما شذ ذلك فان اذادها الغد بالذات فان انكروا لبعسيتها كما بر الجمر الا كما بر العقل بل الصبر فان  
 طبا الذات تعالى فتقدس وجلوها من بابا الازاد كما ذكرنا وان اذادها احكم التوجهة الا لتفات والتشاعة كالتحق الثالث الغير الابل  
 فينبغي الكلام عنه فيما بعد ان نسمي اللعجب الثانية في توحيد الحق جل وعلا من حيث الذات قال الله تعالى لا اله الا الله هو الحي القيوم  
 لا تتخذوا الهين اشبهت انما الله لا اله الا هو العزيز الحكيم وبها اشرفا والاشراق والاول من لخصه بل وبه جلا والحق السميع

وقف  
٢٣٥

وهو شهيد يعرف بما هو في حقيقة التوحيد ما ليس بغيره فاذا كان تصور الشرك من المحال فلا يبقى في المقام مجال المقال الذي وقع فيه  
 الغير بحيث لا يستلزم له في غير ذلك القبول والقول والاشارة الى ان هذا هو الصواب والحق لا غير  
 ويمكن في مقام الاضطرار واليكون مقامه في المبدأ ما لا يشهد به بالاستقلال والاختصاص في كل حال فاعلموا بالاعتقاد الاضطراري  
 وهو معنى ما قاله الولي الملك المتعال شعره وواجب كيف يعجز الامم كيف يجحد الواحد وفي كل شيء له اية تدل على انه واحد فاذا تمكنت في  
 المقام وصحت في المرام قال الله ثم قدم في حوضهم يلعبون الاشرار الثالث اهل الجلال والاحسان القليل والقائل لا يفتنون عن الاستقلال  
 فليل الصخرة والناعم ثم كفاية في فهمها من كان منهم من اهل الدنيا اذا لا يفرح الا بشر من حيث الذات من الذات والثاني رضي عنها  
 من حيث الاضطرار والصفات بيان الاول بالامثال ان الاشياء تتشابه في الامتياز فان اشياء كثيرة لا يفرق الا بقرائن جارية  
 والامكان والذات لا تمنع غير محو البهتان فان يحكم الاشياء من حيث الامتياز كان ذلك بينها ولا يعقل فرض جلد في امتناع الكائن  
 فيه صفة اقدم مكان وجوده لذاته بذاته فانه كان لها ثلثه ما لا يربح امتياز الثلثة فثبت الخوض وهي تدعى الثلثة وهكذا في الامتياز  
 واستلزامه في الخلق ونسب وصية القسمة منوعة وعقلها بما يعجز الاضطرار عن حيلولة وبمعنى اللابيقف حقيقة موجودة وبيان الثالث ان  
 ان تحقق الامكان ان لم يتحقق الارادة لم يتحقق عدمها فان تحققها لا يتحقق الا اتفاقا مع متع الا اذا اتفقت الاشياء وهو المطلوب  
 فان اختلفت اوضاعها ما يوجب الاخرى بما هي افضة فان قلت بوقوعها معا كذبت للاشياء الذي وان قلت بغيرها كما تصد لها  
 وان قلت بوقوعها دون الاخرى في الناقلة الارادة هو المستقل ومكانه الاصطلاح هو الكذب الثابت بالثبات القويم فكذا في التغير  
 والاستقلال بالامر والذهب كله الماخلاق ولعل بعضهم على بعض جبانة وتعاد عما يكون الاشرار الثالث لو فرضت قدما الامر كانه  
 فوجب مخالفة كل منها والمحيط هو المحل على الاوجه الا واجب حدوث المفروض والقول بالهيبة الاذنية حال التعدد من جزاء المقال  
 فثبت سابقا على كل حال التنبؤ بالوقوع من عندك وقدرتك كقولك وتديرك وتبينتك لئلا يكون الواجب التسعين وكيف  
 يقع على الواجب في القديم البين فاذا الله وراك من شر الشياطين وان ابيت الجحيم على الخائف وضرب صخرة المواقفة قلت ان  
 توارى العلقين على العلول الواحد عن الامكان الذي هو الواحد منقطع فان لم يمكنه الفعل لما يوجب محو وهو يتبعه فكذا ثم ان الامر  
 اللازم والحد بالمرآة والقول بان ما به الاشياء من ما به الامتياز كلام سوفسطائي لتناقض الاشياء مع الامتياز فيقع تنوعها  
 ومشارتها في الامتياز فيجب نفيها امورا غير من الذات فيقتل الكلام فيها مع منافع هذا القول عند التعذر الواقع في تحقيق كماله  
 فان ثبتت المقام الواقع الوجوب الذكي الحقيقي فيها او عن احد افعالها افعالها او افعالها من الزوم وان لم يعرفه  
 الزوم واعتبار الاعتقاد ان كان محض الكذب والافتراء الذي لو سلم عدمه استلزم الطابق الاصل والشيء جبري عن التحقيق عند اهل ال  
 النظر الذي في الكلام على الوجوب بل هو وان كان باعتبار الصلوات الواقعة فيحقق فيه ما يتحقق في الذهن من الوحدة او الكثرة او الالهة فانه يكون  
 ظاهرة في الواقع ككثيرات الواجب فانهم يظن ان قوتهم واحد ما سئلوا واستسوم نحو تصديق المفاهيم العريضة على الذات فانه ان كان  
 خادما غلبت الاحادية واللازم فاصلنا وشيئا وان كانت حادثة لا تصدق على القديم بوجه لا عريضة ولا ذاتية مع انه لا يعبر في الذات  
 الا الذات في الاعتراف الخلقية او متعكدا الاعتبارات وهو هنا كذبح ذات الاشرار التي يقع عليها الذي جعل الواجب الوجوب  
 متبوعا وكلها مع افراد الواحد الذي هو ذات الخلق عرفه فجل فانه يستلزم ان يكون الخلق متبوعا متبوعا ضرورة ان المميز يقوم للفرد ومقتضى  
 الكل والفرد مع ان يكون حقيقيا المضافا الى القرينة مكاره ان لو لا المميز لما كان الفرد وجعل في الكل وهو لا يتحقق الا بالميز كما انه لو لا  
 لما كان التوحي ووجوب الجنس وهو ظاهر ان اذا توحى يكون التوحي كالكرب الفهم من اكله المشترك من التخصيص والتعين المميز وهو شيئا بقدر  
 الغير للوجوب لا لوجوبه المعنوية بوجوهه القديم تقومه به قيام حقيقة وجاهلية الغير اياه لا يقاوم في هذا القدر بالخاص والمعاملة وكل  
 ذلك بنا في عينه الوجود من ناقص الخلق القديم العيول الالهة هو الخلق الصلوات لودود اشرار وعكس جبر الخلق واستعدان بالله من الشياء  
 ولا توهيم ان المضمون لم يرد في اعتباري كليتة ومن ثم لا يفتقر حقيقة الواجب لما ذكرنا مكررا وروفا تبينها للعاقلين وارشاد المشتركين  
 بان الله ان لم يكن له ما خارجا جريا منسبة اليه كذب محض ودون باطل فان تحت المطابقة في كمالها فانك الكلام في قولهم ان  
 البارى كلى جمع الافراد هي ما ابيدهم عن التادوا واطفاهم عن طريق الرشد ولودود وان ذلك متبع لانها الخلق والمثل والحقا  
 الطليق كله فالمتعم ودواك المكن اياه فان كان لك فاذا هانهم هو لذات فما اشتهر به اليك وهو ذات موجود في الدهر واليوم

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

٢٣٠٦ تقولون فادلة التقريب عامة فان قلت ان ما في الوجود ليس بذاك فاذن ما ادركت ذاك ولا تقتوي فابن الكل فان قلت قول لم يشعر  
فقد جرت بسيرة الجاهل فان قلت كما تقول في الواجب انكم في مقلدات المقاييس فان اثره بملك عليا انما يتدركه والاسم الجاهل الالف  
والتوحيات ليس بعز ذلك في صيغ الاثبات فان قلت ان وجودها في الوجود من جهة المفروض فدها ولتلا امتناع لان تصور  
من غير محلوقات الواجب الوجود فضا نهما ولو لم يدر بعينها المصنوعة لغير اول من العبر وما عمك ذلك فان قلت غاية ما في البارحة الحكا  
و فرض المحال ليس محال فقلنا قد استدلك وادعيت في مقام الربوبية لان الحاله عالم يعقل جبل الحق المتخال فاذا تمكنت من ذلك وادعيت  
صورة المحال في الوجود قد وجد ما ليس لله وقد تقدم فراجع ولا فرق في اصل الوجود بين الصورة المعقولة وبين العين الخارجي كما يقال  
الجعل في اصل تعلق الجعل بها فان الصورة وجوده والخارج هو تلك الصورة مع لتين مخصوص على الوجه المخصوص فاذا وقع تعلق الجعل  
بها وقع تعلقه بين غير ذلك لغيره من جهة المكاره فيكونا عينا او مشاهدا فالجوز الاول والثاني المقصود والربان اما الجعل  
اقوى او غلب عليه الشفاهة والجوز وان كانت هي ثابتة في كلا الحالتين فافهم ان كنت تعلم وتعلم الا فاسلم تكميل قد بطلت من جهة  
المعنى سبحانه وتعالى كما قد بطلت كلية الواجب لظلاله فائدة قوم فهدا لكل والجزء من انما ما لا يتبع نفس تصور وعرضه في وقوع الشكر  
يتمتع سوا قلنا بان الجزء لا اضاف لهم مظمن الحقيقة وان وجهه الاول قد عرفنا سوتوا لتا كونها من حواء وض الامكان المتحقق في  
و العوض ليس استامناست بل عرضها والالجا التي جرت عن عرض كل شيء وكل شيء في اناسيا الفقيه المطول اناسيا الفقيه المطول  
باعتبار ان يناسيات الفقيه المطول بجهة من تطوق الفقيه المطول بجهة كونها الثلاث عرضها الفقيه المطول فان اذبت اهل العبادة الاول  
حكم التراكيب ان تقول ان الجزء في الازل يمتد في عرضها في الامكان كما يرشح في الازهاد يكون الصلابة لفظا ان قلت  
الاسماء و حقيقة معنا ذلك والافان تال في الاصطلاح اذ لست في هذا الكتاب بجهد الالفاظ ولا فلفظها لثتم كتابا آخر قد درست  
انتم من ذلك ان التمتع ليس شيء محكم عليه والكلمة والجزئية كما فعلوا و اجتهادوا وحدهم لا يميز ولا يفتي من جوع مطلق حكم التثاب  
وتجا التوحيد الاسماء التي لا تشرق الخاست قد وقعت على الازهاد ان الشهية المشهورة المنسوبة الى ان كونه وهو ليس من  
الفرض الاغلاط لان الحكم الاول الاصحاب وجواب عن الاعتبار فيقو بهما يشاعرا لا اعتبارا وهي انه يحتم ان يكون الهن من تعلقين  
وتمايزين من غير تحقق الشكر وان يكون صلته الوجود والوجود عليها صفة عرضية ومفهوما انتم بصيا ولا يلزم من ذلك كبت  
الاثنية وبطلنا الرضا من تحقق الترتيب لست ادرك ما الترتيب هذا الاستبعاد الا في شير وهذا البناء لم يتأملوا العرض  
فان الوجود الوجود لو لم يكونا اذ تابين يكونا خارجين في الازل من حيث هو ليس بوجوده ولا واجب فيكون من حيث هو هو محمدا  
و محمدا العقد المترا بين المتراين كما حققناه مرارا فلا يعذر ان وجود الوجود يقتضي العندية والالهاكن اياه هتت ككيف يعجز  
العرضي وايضا لو لم يكن بين التمتع والشرع عنده ارتباطا ونسبة ليعقل الازل والالاة انتم في كل شيء من كل شيء غلظ الازل والالاة  
من المتباينين الذين لا يكون بينهما تضاد ولا اجتناب ولا نوعا ولا كفا ولا تعز ذلك وهو معلوم بالبداهة وايضا قد فهم سدا بل  
يقينا ان الازل لا يتبع نوع من التولد ولا يصح ذلك بل عند ان العلم التمتع هو تهديد وايضا اذا فتح الازل فتح الازل كما لا يخفى  
عدم المحيط العال لا المشاهد بالشيء العيان الازل صورته المدرك وحفظها في خزائنه الخيال فهو انما مادام بقائها في تلك الخزانة  
فاذا انقضى هلك ان يعود فان كان هذا الازل باحد الحواس الظاهرة وبالناظية بجملة الصور وان كان بالكشف والاشهد البصر والذلة  
جاءكم الاظلمة او تساوى الرتبة ولم يحقق الازل ان كان على جهة المثال فلا يجزى اهل المشابهة المقابلة فافهم ذلك فانه من سجد  
فان على الصلوات ذكر على القول باقتناع الازل الامر الواحد من الاخرين الغير المتضادين كما ذكرنا في رد الشبهة تقول ليس الوجود الا مكان  
لا يقاسد ان يوجد من الوجود فان علمه يلغيا بالكم فوضون بعض الكائنات فكيف يجوز له لا يكون في ذلك صلا لوجوده على الواجب ولكن  
وتدعي على الاشتراك المحسوس فيكون ان التمتع الواحد يتبع من الاخرين الغير المتضادين بوجه فان يخصص بذلك فاجب انكم فهو مردد عليكم  
مع لزوم فاذا كرنا من افعال الساجد في صور الازل وان قلت نعم فليس الوجود الا مكان لا حقيقة ولهذا مخالفة بالقصور والاشغاط وان  
الترتيب كل من الواجب يمكن بعينه في الازل بل من اذ كان من اطلان كونها بالاشراك عن نايابا امتيا فليس هو كان في المنطق  
وبطل حكم العندية والمعلوية والاشبهة والمؤثرة اذ لا يعقل ذلك الحقيقة فان المعلوم شع ومخالف ترتيب العندية فكيف يمكن الحقيقة والمفق  
وانما هو تابع لا اصل لشارة الاسم عند الحاجة الى التسمية والواضع هو الله تعالى من شأنه ان يمتنع التصرف فيه وما بطلت الفقه لتعلق الازل

بالعبية والعلوية والبيبية والسيبية وحكم استواء الرحمن على العرش يقتضيان لا يجمع اسم السبب لتبعية لهؤلاء المعلوم لهؤلاء الأفعال والاعتقاد  
الاستواء كان نظرا وطنا ما هو في مرتبة بل في مراتب الحقيقة بعد الحقيقة وفي شيد الحازد والحقيقة فاذ ابن الصديق الواحد الحقيقي  
تأويلها ان تعرفت معك ما ذكرنا عرفنا صدقنا لانسان علمنا وعلى الابناء علمهم على محمد واله وعلمهم بل وكذا صدقنا بالحوادث على الخلق واليهما من جودنا  
الارض فان قلت هذا من حقيقتي فقد اعلنت لبنا من تلك الحقائق وتعلمنا بالعلوية والمعلولية كما دل عليها العقل على الإيهام والفعال على التغيير  
فلا يدبر النقص من عرف هذه الحقيقة في صدق الوجود وان كنت تعلمهم والا فاسلم تسلم فان قلت ليس هناك حقيقة فقد اختلف عليك امر الجبر والخيال  
ووعدها ما وسبق في الكلام فيه نشا واما انما ايتنا به سطر حقيقة يطلب الدليل من اصطحابها لفعالها والقبول من ليس له السبب والافعال  
مسك بغير ان لا يمكن ان يتبني الا المشلل ولا ينفي اليه الا مشلا والثانف ضعيفا كما يمكن لا تولى الا مشلا كما نبتة تكيف يفرضه انما لا يشك  
الاشل واراد منه ولا يحيطون به علمان عنت الوجود المحل العموم وقلنا عين من حزن لما افلا يفرض الا مشلا ولا يعتدا ان نفسه لا تنظر الى الاشنة  
فانها لو فرضت انفسه ليراجع لا ينع ليعلم على مشل والاشنة عين عن ذلك كما في ذلك فكيف يطلب الدليل انما هو لان المتعجب في غير الصلوا لما هو  
الى تلك السفر التجارية في غير الفعالم كما لا يجد وطها من الواحدانية تصور وافتحلو وما ضاوا انما هو ان لم يفهم الا على الخلق وان كان ذلك كما  
بغيره احرر لم يرضوا عن تهم بمشاكلهم وان توهموا اليه بكلهم فهو من ذلك عن خطوطهم الى خلقها باسره فيمكن سهرهم ويكسورهم  
ويغيرهم فيهم في ردد ما اسفلنا فلو اننا لا نرى ما نرى على اصل مقتضيات افعالهم فانهم يحبوا ان يكون من امثال اشياهم لير  
فلك الاشياء انما لها فاعبائهم واما الاستعداد هو وليكون كما يسهلها خلقه في ذلك عن سببهم فيكون من تبهذ شاوشا جنة الى  
بعض الادلة حسنة لك التقدير وان كان هو الدليل على مقتضى الواقع لعل الحكمة في الوعظة المحسنة والخطابة بالذات هو ليس يعلم انما  
مشربه وبيد كل علم عليهم ولكن المدد كوف لذلك قليل مبين قال تعالى وكان فيها طرفة الا الله لفضلا والاشنة لسنما المعبود واوصى  
العالق بالعبادة في رابعها با بعين بلغة الحيات صوب الملوخ اليها في الامثلة الا من من الراجح لاول من تبينها لئلا ترمي الراجح ولا ترمي العلم المطلق للحي  
في الاوقات في العين والجماع عليها الالفظ لها ظهرت الوجود وانما تبينها للرجح والجماع فيها بالفرع من ذلك  
علم المعبود حيث علمنا القابل مع وجوده حيث وجود المعبود حكم التساوق والتضام فيهما ووجهها الى ما علمنا انما يتبع الادلة على فعالها  
يتبين ان الفعل المعنوم بالذات قيام صدق في فعل كل منها حين عدم فعله حين فعله فضلا لعلنا بالقيام والقول لا تستعمل بل تتعدك وانما يحق  
فعل ويتعلق اذ قوله الصديق على العمل لا يمكن الاعتدال عليه فالوود ينشئ عن ذلك والمفعل لا يصلح لذلك نعم الامر واداء اللود على الكور  
فبطل المقدم لطيان الثلاثة لجرى سبطا نه لا تستلال على الطرق الثلاثة اما طريق الحكمة فتدافع اليها بالفتيا قال الوحدة الثانية في الاشياء  
بعدا تمام ما يليها معقولها تفصله تبدل بالكره لو كانا المهيمن وهي شهادة كل شي بالوحدة كما في الحديث المتقدم كسلك حقيقة العال  
اذا قول السرطان على ما هو احد من طرين ناقصين فاسد بل فانهم وتبدي امكنه والله وفي النور واما طريق الوعظة المحسنة فان الكثرة  
تتلمذ انما هو المسمى للمفقدان المستلزم لفتيا ما ينسب اليها مستقلا وانقله الكل في الوحدة مع سطر من العزيم والكمال والعميد والوجوه والاقوال  
عند اهل الوحدة بالقول امرى بل هي المتعينة الثابتة دون غيرها واما الجاهل للمفقدان في الاستواء وانما اختصاص حكم المتقوى بالارض وما هو المعروف  
المتاوع عند العلم فذلك الكلام الكلام والحكم الحكم لان الاحكام تطابق والعلوم تتوافق في كل شي في جميع كل شي واما الوجه فيما عدا من المقضية  
فالان فرض الاهلين الا يمكن الا في الازل من وبيعتها والقول بان اذ لم يكن في ذاته شعري لا يقينا له وكيف يمكن الفرض حتى ترتب عليه بالصدق  
اهل الاقضية الا ان الله سبحانه صبوا مشق الازل من شقا فان بنت فيها عبثا وقصبا فقبولنا بخلا اوجلا ففعلنا فهاهنا واما اقتضى الحكم اذ  
واصلنا فانهم تعين في حال الله تعالى لو كان معاطة كما يقولون اذا ابتغوا الذي المرش سبلا يتبنا وتبنا كما يقولون علوا كبر والفرع لذلك  
الفرع والاشنة لاول والاشنة لاهل الملوك وهو لكره والعملة فان فعلها لهدمها تعتبر الوحدة والافوجه تتفر احد لها ان يمكن الابداد كمرحله وهذا  
الابدان في ملابها وان كانت قبلها في ترتيبها يتنوع عن الاحوة والانطواء ويقع حكم التكون من تطابق الذوات والصفات فان طردان السلخا  
وهذا القياس الاستشنا في تصدق من اجزائها المطون وانا منها المفهوم المقبول فان الصديق المتواضين لا يكونان الا ككلاما والادب الراجح الى  
الحكم في الشطر الاول من الشطر الفصل لهما الابدان لانهما لا يرتبع مؤثر فلا يمكن لشي من يقول انما بل يجبان يكون نحن في الامكان لا يجزى ولا يتبنا  
من حيث هو لا بالعلوية والمعلولية فيعد هذا فينا وهو غير مطلق وانا في تبهذ شاوشا جنة فان ذلك فاوراد على الوحدة بيقين ذلك كما هو اذ  
الحسنة فقولنا انما منها انما هي المستقل الاشك في تعينه وسكون النفس عنده واما الى الجاهل بالذات هي من فتي الشطين وهذا حكم الظاهر

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

في الايتين واما الياطين والناو بل وحكم الحفوة فيقول انك بالكتابة التي هي المبع من الصبرح فانها لان على ظاهرها لا يبين فتستدبر منها الكرامات كسنان  
 التقابلان المتضاد بالسطوح على وجهها من الحجاب حتى وهو الباطل فان الباطل كان زهو قافيت بها ما شاء كما شاء لما شاء في امر كوني  
 والسودين وحكم الذات والصفات في الوجودي والتشريح على كل صنع وتبا اقر كل شيء وهو لعلم الحكيم وهو اقوي دليل واوضح برهان لمن له عين  
 ولسان وشفتان في هذا المقام المتعثر الثالث في الاستدلال على التوحيد بالافان نفس قال الله سبحانه وفي انفسكم افلا تبصرون سترهم  
 ابانتا قافا في انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق الا انه بكل شيء محيط وبصير الله لا مثال للناس وما يعقلها الا العالمون اولم ير الى ما خلقوا  
 من شيء يقولون لا اله الا الله وحده لا شريك له وهم راخذون اخرنا فلم ينظروا في ملكوت السموات والارض وان يحسبوا ان يكون قدامهم اولئك نوري  
 انهم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين وكان من اية في السموات والارض من يريد من علمها وهم عنها معرضون افلا ينظرون الا انما قيل كيف  
 خلقت وما الى التنا كيف صنعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت فذكر انما انت مذكروا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله  
 اعرفكم ربهم انما لا شيا كما هي الهم تدور في انفسهم او قال بل لو نسين علمهم من عرف نفسه فقد عرف ربه وقال وانا اخبر عن علمي على كل  
 فودعا عرفه لهم انهم من الرجوع الى الالف انما عرفوا بها كقول الامم وهذا تبا الاستصاحي ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصدرا عن النبي  
 اليها وخرج الهم عن انفسهم اذ علموا انك على كل شيء قدير وقال الصادق عليه السلام من سئل عن الدليل على التوحيد انما قال لا اله الا الله والحمد لله رب  
 اهل البيت عليه السلام في مقام التوحيد من هذا القبيل وما ذكرنا من وجوهها وهذا القصد كفاية لاهل الذمات وهذه القصة اشرف الاشرف  
 الاول على كل شيء الذي علمه من علمها انما يتبينها من علمها على منها ونظيرها غيرها الا انها واقفة وما بها الضمق اولها يا ايها العالمين  
 التفتة فالاول يكون انظروا بالذات على الحقيقة على ما هي عليه وحضورها عند نفسها وانما الحظ الذي الحيط والشئ عند نفسه معا جدا كالا  
 للتسليم وكما التفتة بنفسه بنفسه لالمشاهدة التفتة والمشاهدة القلبية والثاني لا يكون الا بالاشارة والفضل والالتم من اهل الجاهل وفسد  
 الايمان والاكوان كالسليم للاسعة وكما لو بود للما تفتة وكذا الذي تراه وتعلم به وهو يريد ان يعرفك نفسه فليس لك من الا فاعلم انك بـ  
 كثير انا جاعل لواقع على الظاهر وقد علمت غاية الجاد انما مقتضى المحبة الاول والثاني وليست من القسم الاول ولا لاسيل لك اللذات العرفية الا  
 بما وصفت لك بنفسه عز وجل الله باله يا منزل على انه بذاته ان الله اجل ان يعرف مخلقه فالله في الوصف قد علم ذلك الحدس على العنان  
 يعلم حتى يعلم الله فان وجد انك سبيل فاعلم انه جبره ان يولد ولا فاعرف عن هذا القصد انما اصل الضلال والاضلال وانما كان  
 وهذا المقام عليل وعلى الله صدق السبل والمولد يكون لاذ القليل لا شرا في الثاني لفرق بين الفطرة والاهام العبرة والجاهل ان الوصف انية  
 والمقالات الشعرية والمقالات الجملية فانها لا تفر الا بالتحرك ولا تفر الا بالتحرك ولا توصل الا الى المفاهيم الذهنية والاشارة انما لثقلها  
 بالفلك وشيئة وكلها منسقية اذ تعرفت لك الوصف الله هو الفطرة اذ كل مولود يولد على الفطرة فاه الله الفطرة فاه الله الفطرة فاه الله الفطرة فاه الله  
 ذلك الذين القبر ولكن اكثر الناس لا يعلمون في بصر على العبادة الظاهرة في هذه اللطيفة الذوقية والوجدانية هي ان الوصف صفان خالص  
 والفرق بينهما في الجار واحد بين حيث اذ ادرك الشيء من اجل المعرفة وتمت لهم مخلوقتهم وجب عليه التعريف لا يمكن الا بالوصف الاول  
 اجلي في حياتها اما الخلقية واقترانه بالثاني اول فعل اما بالحق والحق لا للتعلم ومع عدم الاقران يورث القصدات تعالى عن ذلك وهو كبير  
 وكلما كان الوصف اقرب اليك يكون في التعريف اذ في الالة اكمل وتطوّر الجلال الى القم اقل في كل ما اقل وجعل ليس اقرب اليك منك بالاهام  
 يتاهم كعبه منك كذلك جعلك والجهل والتمت ذلك الوصف بوصف نفسه لك بنفسك فواسوا ناه لو غفلت عنك وجملك وصفك وصفه  
 بما لا يبلق بجلال تفكر عظم شأنه وان كان جنانك برك من العبرة عما يصفون لكنهم علم على الرب من حيث وصفوه كما وصفهم والحمد لله رب  
 فضلك كلنا ابراد منك ما ابرادك او ما ابرادك وما ابرادك وما ابرادك من الكونيات ما وان لا تقتات ان قد نسيها الله سبحانه  
 في اوج حقيقته ما ثبتها في هويتك وما هيتك وصلك وصفه صفته كما يحب ان يحبها يحبها فاعلم انك بلك لا يحيط بل هو ما جعلها بها  
 واجتبت عنك برك وبها اتسع عنها وما جعلك اليك بالها كما هي اذ ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه المحجب غير حجاب محجوبه ما يتستر  
 والاصل الاقرب المسافة انه لا يحب عن خلقه الا ان يحبه الا ما لودنه فكونت هي الكتاب للبين انك لا يفا دعوتك ولا كبيرة الا لصحتها  
 شعر دونك فيك وما شعر ودانك منك وما تبصر ما تبصر من علمك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر وانت الكتاب المبين انك بغيره تظهر  
 المظهر ان الله لا يتوهم ان ما ذكرنا باننا في محكم ليس كشيء وما انعقد عليه الاطباع الصريح ان الله تعالى لا يشبهه وقوله تعالى فلا تقربوا  
 الاثقال والله يعلم وانتم لا تعلمون فانما يخرجنا من الضمير الحكيم والشاهد العقلية والاشارة الضرورية بل الحفوة المتصلة بالانفس والاول

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

بله الشائيات بعدا المشبه بهم لو ادعى ان الشال والالة والوصف لذلك هجت مجاننة توجه الكلام لكنه لم يذكر كذا في الوصف لاجل التعريف وهو من  
الذات مخيف بل لا يتصور ولا يتقبل فيلزم من ذلك القبح لوصفها بغير ما لا يجاد وهو على حساب المراتب العينا مختلفة لاختلافها في الاستعداد وال  
لما تعدد على تنوعها ولا يتصور ان تشارك في وجودها من حيثها وتكون في وجودها من حيثها وتكون في وجودها من حيثها وتكون في وجودها من حيثها وتكون في وجودها من حيثها  
ان الااله هو كالمكان لذلك ما ذكرنا الا اذا نظفت قبحه كوصف من ترك وطا سيجتلك من يدك بما ينبغي كما ينبغي ان تعلم وبالجملة لا فرق  
بين قوله نعم بين قوله اننا الله الذي لا اله الا انا فاعلم ان المصروف الذي ذكر في الساعة تامة كما اخبرنا الخبري كل غيرنا المستعمل بين حقيقة  
وذلك وجوبك كما ان لبيت تلك الالفاظ ولا معناها هاهنا لله الا انت حين تعرها ولا تيشبهه ولا تناسبه كان ذلك وحقيقك بالنسبة اليه  
فان المظهر لا حقيقة له لان المظهر الظاهر له به ولا يوجب الالفاظ الظاهر من حيث صدانه فوجد الله عنده فوجه حناية الله من ربيع المختلط بوثقت حقيقة غير مختصرا  
الظهور له من مظهر الحق والشائيات لا تكون الا بين الحقيقة من المشار كثر في الصفه في شح الحقيقة لا شائياتها واما هنا الصفة قوله لا يجوز  
يقولون صفة لا يبيدونه من ثقبه فكل العام كلمة ولعله وهي كلمة التوحيد وشهادة ان لا اله الا الله وكل المحرر شرح وبيان الملك الكلية بل كل  
كلمة تامة محورية فيها حكم الكل ان ذلك الوصف ملك الشائيات ان الفرق في الخفا والظهور وهي شهادة الحق بل ان الااله هو فاذا قسمها الى اربعة  
احرف واستظهرها بظهورها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ  
وكما في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ واستظهرها في الالفاظ  
الامر كله ظاهرا وكل عليه من الله بما عاقله في الاشراق الثالث حقيقة الالفاظ لان السائل ليس السائل الثالث هو اما يحكم عن ذات المثل بالاعتقاد  
فان يشاهد فيه وان كان فضلا كقول الفصل الترميم بالنسبة اليه او غيره ذلك الاشعة يمكن ان يخرج عن ذات ذات وان لم تعد الوصف الى الكونه عند  
الاعتقاد اليك فلا تطلع الامعاء بقدمك لارة واما ان يكونا مثل الفعل والمدلول هو الذات تال ولا يخجل الساكن الاخر زبنا في كل ساقول  
العالويات بالكينونة بالحقيقة وهو معنى الوصف من التعريف لان ما هو بصديقه ان ليس الا اوله لكانت النسبة لوجه الالفاظ بالانتماء للاختيار  
لنقض الكثرة في ذلك الحق القصص المناسبة لذاتية لطلان الحكاية كلك عند المباني تالي الالفاظ في علمه مدار علم البيان والتمثيل هو  
قول به لوليت على البراق في هويته امانا في فاطمته فيها الغلة وهذا المثال يكون نقاشا فهو ان يبل طلبا شافها طبا قهينة الفعل من حيث يلقه  
ذلك المتعلق لا تم ولا الذات بل يد على ان لا يتكرر في الالفاظ فبقيت بنهم ورها كل الصفات وجميع الشؤون والانتجات يكون خبرك من الخبرات  
لك حق يكون هو لظهورها في الحكاية اتماما هو لوجه ليلا الذات ولا اما قام بل لم يكن له في حق ذكره واهم هذا الالفاظ المشاهدة فلا ذكر ولا ذكر ولا مندوق  
فوق مجرد كما بينت انتم تعلم هذا هو الوصف بالحال والجملة الخلق فاذا عرف قوله عز وجل جان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والبر  
الوجودية والنسبة من على حقائق الالفاظ بالبعضة الكيفية الاشرافية ومن جملة التوحيد بالزوجة الحقيقية لا مكانية وان تكون انك تصير  
او القصة للجميع وانت شهيد على ان التعريف من الالفاظ وحكاية عنده من جملة التوحيد له واما هو يعرف فالق عليه بالزوجة وهي كالمخبر  
فانك ما يقف على الكلام في هذا المقام بل لربنا المبلون وتنظيم لغتنا ندون ونستعمل لغاتون والله وحده في الحق والحمد لله رب العالمين تحقيق  
أبقى من ان الوصف الاصل والبيان الحال انما هو على قدر الطاعة الامكانية والالفاظ العبادية كالمخبر بالحق تعالى عن ذلك في حال هذا  
على ظاهره لغير ما في الحقيقة فان الوصف حال الاطلاع به العذر اذ اذا لنتينا ووقرت ورتبه وكتمة وكيف فلو فرض وجود قول دبتة  
فانما هو لفظ لا يعرف له كما تقول فرض شرها اليك فانه يستلزم ان لا يكون الشيء اياه مع كونه اياه فكيف يتبادر في القضية فان قلت كلامك ايضا  
من حيث لا يشعرا بل انك غير معتد قلت ان تصف كل شئ في مكانه ولعمري بينها الازالة وهك كما الاستدلال على غير شرا يملك اليك وبطلان ذلك بالنسبة  
فان عرفت ان كل شئ لا يتصمق مقامه ورتبه واما الاله مقام معلوم فلا يتوجه اليه فيكونه لا في ترتيبه وانت تتشاهد الالفاظ في الكثرة  
والعلو والظهور يكون وصف كل شئ في مقامه بحسب مرجع الوصف الى الوصف ودام الملك انتم المخلوق والمشكلة والجملة والظلال في شكلها  
الاشكال الملقاة وتكررت الوصفا والتمني ان يبلغ الامر ان الملك ترحم الله زبنا يلد اما كما لا ما انصفت بها فحققت الالهيات  
العلياء الذي لا يشاء الخ في مقامه من مع ذلك فغلة للمثل الاعلى ان الى تانك الشرا جان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله  
رب العالمين الاشراف الرابع اننا نظرت الى الاشياء كلها بعينها ومفضلها مطلقا لوجهياتها ظاهرها وباطنها استرها وسرورها وكلنا لهاها  
منها علينا فيها ايها الدنيا من حيث الاشارة لا من حيثها ناهي فاذا انقطع ما ضلت فاجتنت رتبها رتبها ونحوها الصواب والشمس من دون الله  
لم الشيطان فاهم صفة هم عن السبل لهم لا يهتدون فبا نظر الأول المراد الاشارة والحكاية لاطرافها ولا تتعدى الاعتراض ولا

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

تمامه ولا يتلافى لا التصور والخيال لا انكشاف فانها الموقر منها من حيث انفسها وهي غير الموقر في المنطق بل الوهونه وفي الاقطار مسلوته وقدر  
شبابها لعلها من جميع الجهات ليس كشأنه في ذلك ويبدو كالموجود في موحده وبسببه ومكونه هو اسم بالحرف غير ممتد وباللفظ غير منطوق وبالشخص غير مجلد وبال  
التشبيه غير موصوف وبالقول غير موصوع فتعني عنه الاقطار مبعده عن الحدود محجوب عنه حسن كل توهيم مستتر غير مستحق والاسم ليس الاصفه لوصوفه  
والاسم ما انبأ عن المسمى فاذا شاهدت هذه الوحدة الحقيقية العبر الجذبة في الاشرفا تطلق في الموقر المحمل فيه كونه تعدد بوجه من الوجود فاذا ادريت  
ان تزداد بصيرة لاحظ هذه الملاحظة في كل جزء من اجزاء العالم وفي جزء ذلك الجزء وفي جزء من ذلك الجزء فيكون ذلك الملكة كملك واحد يقين وصدق عن غير محمول تقا  
وما اعرف الا الواحد وما خلقكم ولا يحكم الا كقصد واحدة وماتت في خلق الرحمن من تقادرت ولو كان من غير عند الله لوجدوا فيه اخلافا كثيرا اذ لا  
فان الخلق بيا لك انه يمكن ارجاع الاما والاختلافه لمؤثرات مختلفة الى شئ واحد لا لخطا الاشارة المحضه من غير امور ولا بل من ذلك وحدة المؤثر كما  
الكثيرة المنبعث عن كل منها فود شعاع فادعه بان ارضع الكثر في الاما والى الوحدة يستلزم ارجاع المؤثرات كلك والاما ارجعت الاثر ولتستحق  
ذلك انهم حضرا عن البطلان فاذا ارجعت المؤثرات لحدود تلك الاما على ان ما سكون ذلك الواحد مود خارجا عن حقيقة المؤثرية وذا نذرت عنها بل هو  
عرضية يصح سلبها وبغيرها وهذا بنا في القدم فالوجود لذاته لا يسجل الى العكس ليدلك ان اجماع الغضبان مع تحقو الشرط مع فالزم منه ان  
وقلنا تقدم الرقاب من التركيب المتحد بعد الزيادة الصفتا كما القديم عن ذلك علوا كبيرا فان قلت ان هذا الوجه امر اعتباري قلت نعم لكنه اعتباري  
واقص مطاوعة وانكذبت ان الاعتناء لا يكون الا بالانزاع لكنه قد يكون مسترعا عن المخر ان الشؤ في الكون في الاعتناء لا في الاعتناء بل هو  
مخ في حيث ثبت الوحدة على الموقر بطلان ما كانوا يتخلو بخلو هذا الك ما قبلها صخر من اشارة برهانها لم تنظر الى قوله عز وجل فالانظر الى الابل  
كيف خلقت والى السماء كيف صفت والى الجبال كيف صبغت والى الارض كيف سطت انظر الى الجسم مع كثرة وتغايرها فانه قائم بالواقع وهو حيث  
واحدة بسيطة وان كانت متكررة لكنها على جهة البسط وطور على الارض بكثر انها وشؤونها وتطوراتها متقومة بالعقل وهي شئ واحد بسيط  
وان كانت فيه كثرة غير متمايزة والعقل مع وحدته متقوم بالوجود الواحد البسط رتبة الاحدية فتقوم مع الكثر ان الشاوية تقوية وكيفية  
ومن اية ان تقوم السماء والارض باهر كل شئ سواك قائم بامرک وهذا اعظم اية صهرها الله لكم ان كنتم تقولون تنسبها لتعظرو العالم الاعمال في  
الارضية كيف تقوم واصل الاسفل مع كثرة وتعدد مجتمعا بينه بالا على مع تعدد في كل محبة فتقوم الالوق والما توهي بالعبارة وهي بالاحاد  
وهي بالوحدانية كثرة فيها بوجه او عقلا وفرضا تنسبها لتعظرو العالم البحرى كيف يتكامل العناق على اختلافها بما لها من ثمانية عشر  
عراقا ورجب اليها وهي انا ابراهيم الالاف المبسو الالابيع الثلثة وهو من الالف النائم الالابيع الثلثة الالهة قوله الف الف والى وهو من الالف  
الذين منكب المياكرو واسطسلا سسطسها وهو الهو لثا وهو من النقطه فانظر مبداهها باجر وحدته من الوحدة الحقيقية وفتها هاباى كثر  
فانظر هذا الوصف فيك تنسبها لتعظرو العالم الشمس والسيح واشعةها اقل اذ باعتبارها لافوا المشرقة بجمعها مع كثرها واخلافها وتوحيها  
وحدة هانم فقروا تنظر وعقول الفكر واعلموا ان هذه الامثلة كلها الوحدة المنطقية والاطوار المختلفة والمتشابهة بالشؤن المتفاوتة وكل  
اغضبان تلك الشؤنة وان كان كل عضو من تلك الاغضبان كانه على اودا ولا يتماهى لكن جميع الكلال ذلك الواحد وهو لا يمكن ان يعكس من الكثر ولا  
لم يكن وحدها وان عكست الغضبان وتبطل اربا بالملك الصكبل مثاله الميطر وهو بان الكثر لا يكون له ولد ولا حلية تلك الابات فغضبان الناس  
الاقطار من اصل كمالا بجمعة مخدر وحده متوطبا كان ادم كفا فلا ينبا الالال الوحد الا لم يكن فاحدا فكل جمعة لفظ وحده فان الى سطحه  
والارجاع كوجه الاله من التقوية بمرضاها اليها بالقيامات الاربعة فهو المطلوب واليه والافسح والافسح فتنع الصواذ عكسا لثالثه في المفا  
يوجب الترتيب مع حصول الشا بالمثل المعينه بل افرق بينك وبينها الا انهم عبادك وخلقك عزى اليها هل الامر كما تقدم وهو غلط منهم  
فشان متغايران متباينان من كل جهة ولا تضادى بينهما بوجه لا يكونان الا الواجبا للمكرو هو المشرة بالوجود والعدا لثالثه الشبهة التي  
لذاتهم في المثال انهم حكموا بالاشراك في المعضضلا في غير فاهم ناية ذلك في التسليم والاشعة في صدق النوق عليها وانما يتبنا الكلال الى الوحدة  
هو انما فان نعمت ان اية الحافصه من النور على النورين المتبعين من السراجين لا خلاص حقيقة انها لا تستعمل في النورين لارجاع ولا  
ترتب فما احسن قرأه اللوح فان السراجين ليل الا شئ بل يد بخبنة واحدة والاخا وليست الاحدية واحدة ولا انشيطها الا الى احد الا كذا  
لان لها ظن وحدا في الكلال فاقتره سمعك نامر كمالا لغضبان الصوا فاعلمت انها حقيقة واحدة كلنا كمالا فاعلمت صحة انشاز كلام كل منهم  
الله عليهم الى اخره فقوله ما قال الصاق عليه ليل قال لا ياقر عليه ليل عكسا وما قالها عليه ليل قال لا يلقه الله عليه ليله وقال عليه ليله والكلام  
المتكلم كالاشعة للسيرج قال عليه ليل كل شئ سواك قائم بامرک الا شرا والاشرا من اذا نظرت الى الاشرا ذلك على ثلثة اشيا الاشرا والموقر والناشر

وقوع  
٢٤١

اول مقام التفرقة والاشارة الى التفرقة المستلزم للثابت المستلزم للتبعية وهو سائرنا كقولنا لثلاثة اول الاعداد والتبعية كقولنا  
وليس هذا هو الثالث الوصف كحكاية التركيب من الثابت المستلزم للفاعل والثابت المستلزم للفاعل ولولا ذلك لما كانا ثرا فدلالة على  
وصف المصداقنا شبه استلزامه هكذا المثال فان دلالة حكاية كشيئية حقيقية حيا هو عليه من المقام فالجواب انه هو ذكره ونظيره في الجمل  
لا من حيث هو كقولنا لا غيرته فاذا اردت لك فاعلم ان ثبوتها بالاشارة والاشارة والاشارة والاشارة فاذن هو شئ لا كالاشياء  
وليس كذلك شئ هو ما ظهر لك بل في مقامك وهيكل تعريفه ووجهه توصيفه وهو نظيرك الى قوة العظمة بقدره لا قوة ولما كان في حقيقته  
المقتضى له وقوا بل هو بدو ذلك التنازل من ثبوت المقتضى في الجمل وانزلنا من الثبوت فافسنا التساوية بقولنا كل مقام فوقع خاص من التو  
فترت تلك التفرقة اهلها كان ذلك الوجه المثال الى اول متعلق المشية متطورا باطوار مختلفة متنازلة وقد خلقكم المولى او كانت الالوهيا  
متطابقة كانت التفرقة في كل طور حسب ظهور ذلك المثال بذلك الطور الذي لا طور فلزم المكلف من ذلك النوع على العموم حكمه وذلك  
كما اقتضت كبروتها في طولها كشيء فظا ولما كان الوصف الكلي المعبر عنه بالوحدانية الحقيقية والحقيقة المسئولة عنها في حديث كبريل هو مقتضى  
الكيونة مع حفظ المقام والتفرقة وهو المقام والعلامة والاشارة كانت كل الاشياء والقسمات الالهية على حسب تجلياته في اعيان القبول المستندة  
للكرامة كقولنا على ظهر من اسما لثبوتها في كل شئ وفي مرة تحقق صفة فكانت الاسماء التي تميز ذلك النوع والاشارة والنقل الالهية او الحيا  
فكانت حقيقة الانسانية هي مجموع الظهور الالهية من الاسمية والصفية والوحدانية والاشارة والالوهية والرحمانية والقديسية والافتقار  
والعظمة والكبرياء والجلالة والاهتمام باعتبار استمداد تلك القبول من تلك الاسماء الامدادات الوجودية على حسب اقتضا الكيونة نظير مرتبة  
الغنا وحكم الاستجابة للاداء والاهتمام بتبني تلك النور تبين القبول بمحذودها والاشارة اليها والعبادة عنها وتحتوي السبل لها والاشارة اليها  
ظهور النور في تجلياته القبول سخر فدللت ما انبثت في السجوية وجودك ذلك يقاس به ذنب وانكسفت التوبة وهو التوابع ابراهيم  
بجدية الاحدية لصفة التوحد بعد ما كلفه حكم التقييد وهو سر الحية اذ الله يحب التوابين ويحب المتطهرين والمحبة حجاب بين الجاهل والحق  
فمن جمع اليه يتم وهو حريان في الراد اليه قريبا المسافة وذلك يزرع حليتها التقييد والاتصال بذلك التوابع كما هو هو بكل التوحد الالهية  
ولما تزلت الاحدية في التوحد والصفة التي يظهر الوحدانية ومقامات الرحمانية فتعددت الشئون فكثرت فاققت التوابع الاضافات والاشارة  
والمناشاة والمنافيات والاتصال والانفصا وتعلمت الاضداد والاشارة والاشارة واختلعت جهات المطالبة والسؤال واستحقاق الكرامة والتوابع  
فاستدعت الشرائط الالهيية الموضع والتميز للخلق العوض من الله رب السموات والارض على الكبرية على الاستمرار والاشارة فغيره هذا المقام  
الشارع لكل جعلنا منكم شرعة ومنها ما نجاهم لكم من الدين ما وضعه برؤسنا من هذا الكلام ان كنت ذا بصيرة فليدركك انك ان  
كلا او جروا ومطابقا وحركه وشك ذلك مجمع لاسما الالهية من التواضع والتمسك به ومجرب احكام الحقبة ومقررا لما فاتنا من الحقبة  
سبحان من لا يملك السك فاحسب بك عنك من نفسك بل انك وان لك وصفه يكونك تعرف نفسك لعرف ربك وفي الجمل فظاهر  
للقنا والاشارة والاشارة في التوحد بغيره من كان في جميع تيميم لما هبط ذلك النوع الى الارض والغرور والاشارة والاشارة والاشارة  
فاحسب عن الوطن وضع عن الرجوع الى السكن شعر حتى اذا انقلبت هياها عن ميم حركها بذات الاجمع علقها تاء التقييد فاحسب  
بين العالم والظلمة الخضع تنكها اذ كرت همودا باهوى ملامع حق ولم تسقط فلزمه حكم ذلك التفرقة في حكم الاول فظهر في خفائه  
في ظهوره فلا طلت موع الفضل من بحر الرحانية وترا كتم بح اللطف من ثبوت الوحدانية في ذلك الوصف بكل اللطف والعطف باظهارها  
تفضيها كما هو الوصف بالمقال فحاز حكم الظاهر والناظر بل اتم بهما زود دليل ولذا كان سبع المثاني فاقهر ان كنت من اهل المعاني فاستا  
حصلت لقادة حيا المطابقة فكان لا غير بان الاول بل صفة فضائل الالهية والاشارة والاشارة والاشارة وقد علمت حكم الفرقة في التسمية  
فكان لثلاثة اسم لا يصفها الصفة والاسم غير المسمى في الاول وكذا الصفة كقولنا بالاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة  
وما يقابل الاظهار شعر اخاف عليك من غيري ومنه ومنك ومن ذمك والامكان فلوانه جعلناك في مجموع اليوم القبة فاكفاني  
تبيين قديمتي ان شدي من العود علمت ان ما نطق بالقران عاينا الله الملك الذي هو انتا عليه من صفة الكيونة وشرح قوله لما حير  
حالك الخيرة ليس عن ظنهم وتجاير الاماكان كلك وهفت مثلا اذ اظهر لك المقابل في المرأة ليس هو فيها ولا هي فيه بل ليست تلك  
الاشارة وحدها بل اياها احد من نور الخيرة فاذا عرف حقيقة تلك الصورة استلتمت بها بالمقابل بما اظهر فوره لك في الصورة فها  
والحق هو تلك الصورة او هيكل التوحد قدرت من مقابلة الفعل الذات كما قال مولانا الرضا العزاني لعلنا فلا يتعد عن حجب

ودرنا هم وكنون ما هم وبيادهم لم يذ ليس لهم فترق مبدتهم فمعدم واستماع هناك فمبتدأ المخلوق وقتنا هو في حاشه فاعندنا هذا هو المظهر والمخبر لان هذا  
 ليس عن المقابل بل انما هو تلك الصوره فانه ان كنتهم والاساس في ان افترق فخلع الهوي وانما يبرني ما يخرجهون ما بالاهل بالامر ما انظر في نفسه عزه  
 الحكايه والطاقيه الوصفية وما عرفها حكاية وواجب في في المقال لاجله لا يحق للحاكم لانه يشب من انما انما ان لا يدركه ولا يرايه من المتين  
 عليته في جميع الاحوال فوقع ما وقع من الضلال فاذا هو الهيم هم الله من غير كره وودوا لتقنيات كما هو الله وقد قال في شرحهم شعر الرب في العبد حق  
 يا ليت شعري من المكلّف ان قلت عبدك ميت ان قلت ميت ان قلت ميت ان قلت ميت ان قلت ميت ان قلت ميت ان قلت ميت ان قلت ميت ان قلت ميت  
 عنهم شيئا يجري عليهم فما قال سيدنا ووليها في الدنيا بدت قدمت بالهوى والمبدئية فيه ويك وجعلوا بعض اليك وبابا بالهوى فترقب لم يبر فقلت يا  
 هه جعلوا المخلوق حقا والوجه صلا والمثال مثلا فضلا واوضحوا كثيرا وصلوا من سوا السبيل فافهم واخطا فذكرنا انك من الموجد فان عشرت عليه  
 فانت الخوض المحض قلب الانان انما الله في التوفيق تكلم كل الوجوه بل ان الله في المثل المثل من هو انما ليس في ما توفيقه كونه نته فذلك مع تيه  
 وجوده وانقطاع ذكره ولما كان السبيل مرجع الى ربه مع عيبه عنها فيستدبر على نفسها ويرجوا ما يطلب عندها فاما هو فوقها فمهم حيث لها لانه  
 علمنا حيث فقدتها فهو انما لم يستدبر ولا يتناها هو كذلك قال الشاعر سحر فاصك المنطقه في الذرة وبارتلك انها حارة عجز بها الازداد  
 هاج منها لها جارتها ناطرة سمعت على الامنة احتقرت فوضت الدنيا مع الاخرة وهو قول ووليها وسيدنا امير المؤمنين عليه السلام وقد سجد من ربه في وصفه في  
 الهوى في الملك في الملك عاتق المخلوق في المثل والجوا للقلب شكله الطريقة سيدو الطالب بعد دليله اياته وجوده اياته وانما انما الاتق انفسها  
 وتغير الامت الى نظرها في قولها نبسب الشهادا عليه في الحق والاشا الهوى الذي يرجع الى الامارة فحفظا لينا كقولنا او وهدايات الاستضا جوارا  
 اليك منها كما دخلت اليك نيا مضوا السرح انظر انما هو رفيع الهوى من الاعمال عليها اوزيله لكتبا فانها باقا على انفسهم والمجد لله هذا اللفظ في الابه  
 في توحيد الصفات قال الله تعالى ان لا شيء في هذا اشراقات الا شراقات المعنى لانه منه هو من يرك الخي مجا عن من جاء في الحوادث قصته تتمه فلا يت  
 لله سبحانه فاما اثبت علم وبالعكس لان كنهه نيزق بينه وبين خلقه وضيؤه يتجدد بالاسوا والالزم العفراء الغنا حيث تخالفه او يطل ان عقده له لو خلفه  
 لله في نظرك العدم في ذاته لو لم يجمع القصتان من جهة النفسا وكذا في النفي المحض عوضا للقلب المحض ومنه يلزم الاثبات حاله في الفقه قال الاشراك  
 قد يمكن وحدنا القدم فلا تنزك الاحد من المحكات مع القدم في صفته من الصفات حيث يطل تعما لقدمنا وقصته وذلك لان تحكم بالاشراك في الخي  
 بين اسما الله وحقا واسما المخلوقين وصفاته فان قلت في وجودها انظر بين بصيرتك الى ما فانك ووليها امير المؤمنين عليه السلام ان كان بعد ان يمكن  
 في جري عليه الصفات المحلته فلا يكون فيها وبه يضل الاله عليها افضل فيسوي الضائع والمضوع ويكافي البدع والبدع فيسوي الخلق والخلق والاصاف  
 عليه السلام في حق الله اكبر فيكون ثم في شيء فيكون الله اكبر منه وهو علم على المزمك كان الله يكل بعشرو من الان على ما عليه كان الاشارة الى كل ما سوا الذات وهو  
 عدم محض ولا يغير محض وممتنع من عندها ولا فرق بينها هاهنا وبين الشراك وقد قال تعالى انما يتسبون بها الا يعلم انظروا من القول اذا التمسك بها وكيف  
 يتكلم الصادقان والصفقات ان كانت بينهما هي الذات فهو ليس هناك شي الا الا لا يكون له وان كانت بينهما هي الفعل فكذلك النسبة الى المخلوقين في  
 ذواتهم صفات تلكان انها ناضلة وتحقق بانها راجعت عقائد في اجتماع في الحقيقة بين الذات والصفة لصد عنها هذا الاشارة الى ان يكون  
 وقوله عليه السلام ولا لعلي افضل فيسوي الخ انما هو هذا المقام كما ان في الدلالة للضعف لان تلك الحقيقة اذا تحلت في حاكم الذات فيكون البعض الشا  
 حكم وترجع بلا مرجع ويجوز افضل لا يستلزم ذلك واقولها انما اجر الخالقيين وغير الرازيين فانما هو على الظاهر المقروء في التسمية والمعارف بين  
 العموم في صف المخلوق وتشابه المضوع مع صنع الصانع وهذه المشاهدة صفة لا معنوية تكون ان السرح افوضنا لاشد اسكل واصول في ذلك  
 ان كل ما لم يكن مع الاخر في صحيح ولصدق الاجام بينهما انما بعد اجد هاهنا في مطلع الاخر ولحاظ ذلك باحاطة بالمجاود واصدا فاذ لا يقع الا اشراك في الخي  
 اية الخط ومثاله لا يستلزم الاشارة في الذات بل ليشيخ وانما يعرف من بين الاخرين قالوا قالوا على تحجروا لوهم والخييل وانما اذا بعد الاضعفا  
 وترتبت فلما فان كر وجوده في العالم على شرف وطوبى على هناك يقع اتحاد الصدق في ذلك التصديق لا تقوى الوجود مشونه في كل مرتبة  
 هو هو لان الصدق على حجة التشكيك كالاتام السبعة في خلق الله فيها الشيء من اتمام الشار وان يمكن تيد في اصقاع مجا حكم الصفة مع الخي والمخ  
 فرقب به هذه الاحوال ورفع عنك الاشارة والالا كما في المقال فان الخي لا يغير بالمجاور والاباطل بالمثال الاشارة الى انك في قولك هذا انما  
 المقدرة قد تست عن اشراك اللفظ والعنوع مما يظنون سبحان ربك رب العرش عما يصفون اما اللفظ فلان معانيها باهرة للعقلاء في الافاق  
 وفي انفسهم بالمشاهدة العقلية ولا ايمان الا باثبات هذه المعان في الوجود في سبيلها من منعت في الشوايب الامكانية وعبرها عنكم انما لا يتصور  
 الصفة بته ولقد كفر من عبد الله بالنوهم وانما عبادته عندنا ربه فيها بين التسوية والتسوية الى انفاك اشركم انما بين لنا بين التسوية صفة ما علمنا

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

وهو

اشبه بالحقيقة والمجاز عند الصادق عليه السلام فكيفما السبا باصطلاحهم لانها من اقسام المتكثرة المعروفة عند الفاعل والكرام غير تجزئها لان ايماننا  
 الايمان عندنا ثابت هذه العادة الوجودية للذات تكافؤ تقديسها مني المخلوق والمجد والجلال الذي شكلها ليس فيها انزوت نعقل بل بالانزوت في عالم  
 عالم الوجود ونور الوجود يتبع حواطها وطورها وانظادها وملاحظاتها فانها كخليفة عن اشياء لا مكانية ولا هوام يتخلل ويجمع ما يصلح للمقابلة  
 تكافؤ ذلك على كبر الوجود ان كل ما يرفى لا يكون ولا مكانا كما هو مثال الفعل واشهر انوره ولجحا المثل الاعلى فلا تقربوا لله الا كما يقرب  
 يعلم وانتم لا تعلمون ان الفعل من الذات والنور من المسبب من الفاعل المنة ليس الفعل لا نور ليس له على نفسه يقوم حول حركة ولا يتعدى  
 ولا يتجاوز مقامه وما كنا الا له مقام معلوم ورجوع الوصف الى الوصف اما اثباتنا الاوصاف على ما ذيل في النفس واثبات الكمال لاثباتها وصفنا  
 منزلة عن الاشياء لا مكانية هيها فانها عين النضار ولعل اننا الصغار نرى عن الله ذبا نبتيرنا اذ اتمها اكلاما اقتضت بها ان هو الا الواحد القهار وانا  
 عبادة ونسبنا من غير كل الامكانات وانارها وحوطها ومقتضياتها واعمالها فاهيا وكما هو واقعا ومبداها وموادها ونورها وعلمها وشعرها  
 وليعلمها واكتيفها وليتقن الامكانات فما يشبهه يناسبه يصلح له وليس شيئا يكفينا بالاصح من الظاهر والقصور والمشاهدة والمخوض وما يهيب  
 السواد الله سبحانه خارج الامكان وكل عمل مطلق واختياره باطلا وكل عبادة واسادة فاسدة فهو محض ان لا يعلم كيم هو الا هو ان قلت  
 هو قائلها والواو كانه مفعول ان لا يعلم على ما مضى فكيف له وليس لنا طريق الى معرفة الا بالاعتراض عن معرفته فلا تشبهه بقوله ان يشبهه بعلم كنهه فهو  
 الجبراهيم سبحانه والافان من نفسه هو لا يعرف ان التبرير سر من يدك باننا انتم تعرفوا الحقيقة والمجاز فلا يصح في الاطلاق انما في الحقيقة انظروا  
 فظهوره ولكم ساعة القواعد اللفظية ذلك اما في الحقيقة الواقعة فليعلم ان ذكر في الحقيقة ونذكر معها وله تامل يبينها او كذا الاكون عند الحق  
 سبحانه ولذلك قال عليه السلام وكان ثم شيئا يكون الله اكبر منه وقالوا لعلنا انما اوصينا على الله اما اوله فليعلم اننا لا نشاء ان يكون له ولا غير  
 بل ان كان فاذا كانت الاشياء هذه حالها فكيف تصعب المجازة بل ذكرتها في وجودها بالتحقق فلو فصلت جهة المجازة بتطلحك الحقيقة ولا  
 كل الحق سبحانه ان لا يكون مع شيئا ولا في غير الامكانات ولا في مكانة وزيتة وكذا قال عليه السلام لما قال انما شاء الله  
 فجعلنا الله عليه الروما شاء الله وشاء على عليه قلم ماشاء الله ثم شاء جعل وما شاء الله ثم شاء على فطلق الاستعلاء السوزان حقيقة في الله  
 قال عليه السلام فرب ان حقا لله دعا وكيف لا يكون دعاه وداولا بعد الجرح حكم الحقيقة والمجاز في الاسماء الفعلية بالنسبة الى الجملها وحرابها  
 وهو بعد على كلف فوصف الصفات لا يتجمل مع اسمها الله صفاته الذاتية شيئا ممكالا ذكر ولا يحذف ولا تشارك صفاته فاسما لله المحقق صفته  
 فلانا من الذوات لا تنافي الالفاظ ومعانيها عليه تعالى غير الاستشراق بغيره لا حقيقة والمجاز بل لا شئ له الا كما هو ليس لنا بل في  
 في مقام العوائد المقامات العادات الحقيقية بعد الحقيقة اقربا واوله الاستراق في جميع كمال اجاب على الوجود مخرج على مثال في الشهود وهو لا يمتد  
 اهل الشهود والمثال عين الجبيل الحقيقية له الا هو ولا يزال يستلزم على وجه من وجهه هو في مقامه معلنا ان الشاهد مظهر الكمال بيننا كماله الحساب الذي  
 مثبتات كل من اهل الكمال انزولها الحق الاكبر وحضعت لها السماء اي القبولات والارض العالمتها وركزت لها الوجود وتوحيج الاعمال في حوز  
 التفرق والصفوح جرت بها انها الاملا اذ اعلى ارض الاستعداد واستعدادها الحلال وكلها هي اذ تانها والتفرق بينه وبينه هكل التوجهات  
 كل الاكون حاكيا لذلك المثال وواقعا بيب الخي في الجلال وهو قول اولي الملكات انما الوجود اشرف من صريح الازل فلو حوج على هكل التوحيد اذ وولدت  
 تعلم ان المثالية المشارة علامت وصفته ونوره واسم فظهر ان كل شئ اسم لذلك الكلمة الشامدة عليها والجميع لها هالك لها بمعتاد وعندها فاهيا  
 ولما كانت جهة انصدار الكونيات عنها حسب اولها بيبها الذاتية تختلف كانت الامثال الملقاة منها الالهوتياتها متفاوتة فتمتد الاسماء والصفات  
 واختلفت كثر صرح كثرها انما الاعلى واحد ولا يمتد الا من واحد في الامكان الا تلك الحقيقة وصفاتها واسماها انا الذات فاذت الذات  
 انا الذات في الذات لذلك كانت تلك الحقيقة ليست الا اسم لا حقيقة لها سوا اسم قائم بها فعليه ذلك الذي فيها وواثره على قطب وجهها  
 الخي نورها والخي نورها وطرقه عند جبروتها الذاتية عجزت كل الصفات سندنا لاشياء الالهوتية وانزلت عليها ولا يقصد بها سواها لان الوحد عند ارسال  
 باطل والكلام لك سلطان التكلم هالك فلا يشان بلا اشارة ولا كيم والكلام الا الذات وان كان قائما بالتكلم لكن ليس له الذات فخرج الى الله  
 كل الصفات والاصناف انا كيمها ومقارناها مع تنزهها عنها بقضيتها اكل الاشياء اسمها هكل الصفات صفاتها وكل الشئون شئ وكل الجليل  
 تجلياته وكل الانوارات وهو المورق الوجود والاخذ يناسبت كل موجود مفعول وهو هو لا هو الا هو قال سبحانه قله من الارض  
 قبضت يوم القيمة والصفوات مطونات بمنجى سبحانه وتعالى اشركون ولما تجل في الجلال كاهنا لان الولاية لله الخ من الارض في الوسط من الازل من الكيفية  
 والاولى الحاصل والحمد للثالث الى الطائف حول جلال القدره شامبين الفسنة الى ان بلغ الوجل الى العظمة فاقدم واعتم فرجع كل شئ الى الله سبحانه

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

٢٤٤ ٣ اناسه وانما اليعاقبون فكل الامكان وما هو والمكرومات تخرج عن غير اسما الله سبحانه وصفاته كما قال مولانا الرضا عليه السلام لا الله واسمه انه وصفا  
بعد ما حكم ان الموجودات مطلق الاثبات واللااثنات غيرها كما ذكرنا في هذه الدقيقة اللطيفة عرضنا بعض توحيد الصفات في وقت مبهم وبه يتبين  
الذات وعلمت ان ليس الا ذات واحدة وما سواه صفاته فان الاشتراك ادل لا يتصور بين الشيئين وصفته فافهم هذا الكلام المراد بالفهم السكده والله  
الاشراق الحاسق قال عليه السلام لا يرى فيه نور الا نورك والنور وصفه المبرراته ودليله لكونه اثر الا ان النور لما كان مطلقا في ظهوره بالاشراق  
هو الكيفية العينية الذاتية على قطعها للحث على حلال التولد من جهة التعاكف والاشراق كل امر كبرية منها تبارك عن كل الخلق واعلمها  
والها وكان علمها كان ذاتية وعينية وكل من هذا النور سرعة وطوره للحيوي ارجع حالات تعارفه وتناكرفه وتناكرفه في ذات ذلك  
وبالعكس كما باني انتم تعلمت الصفات باختلاف موصوفها العينية والذاتية وانتم تعلمت الامثال والاشراق والكلمات في التوفيق والشيئية  
والجينية ووصفت كل المبادئ والصورها واوائل ظهورها مع شهادة لكل صفة جنانة بالوحدانية لا تفرق لفرع لاله والفرق بالوحدانية والوحدانية  
صفاته الجليلة والجلالية والكمال والتربية واعلان توحيدكم ومجديكم بالاستسنة الحظيية وايضا بتفصيله بالحقبة المظلمة والمشرق المدهية قال  
تعالى كلا لم يهتدوا وهو لا من عطاء ايدهما كان عطشان بك حظوظ اول لم يستل الاية الملهمة ويؤدوا لا انه تختلف باختلاف الصائبات وصدقها لا يثبت  
فانهم من جهة توحيد الصفات بالحقبة المشرق المدهية اختلاف الموجودات بالنورية والظلمانية فهلك الله وانما من كثر في العلم والعبادة في توحيد  
الاضداد قال الله تعالى كل شئ اذ ما خلقوا من الارض هم شركاء في السموات والارض لا يشرك في حكمه احد الا الله عز وجل وحده له السلطان الكبير  
السلاطون الحق القوي لا يخدمه احد ولا يؤمن له في السموات والارض قال مولانا علي بن الحسين عليه السلام حكمه صان قولا في الحكم وصوره في الشريعة  
المراد وقال مولانا الرضا عليه السلام لا يخالق شيئا غيرها جنت كل شئ سواك فامر لا يكون في الارض الا ما اراد الله في السموات والارض والاشراق  
الاشراق الاول الكلام في هذا المقام طويل بل عند السيل خلفه باهايات انتم تعلم الا انها في المراتب التي لا يملكها الا الله عز وجل  
اذما كان ان يفتقر بالحقبة المشرق المدهية في توفيقه الله فقد استغنى عن الله من استغنى عنه تكافؤا في حال الاستغنى في كل حال فاذا علمت شركة الوجود والعز لا يملك  
الاجنحة ولو فرض تدبيره بقرينة كانت لذاته هكذا لتزله وما كان لذاته ليجعل ان يكون خير فلو جعله هو المطلق والاشراق ما سوتوه في خلقه  
يشرك الخلق في ملكه ولا داد لفضائله الا قدوه ولا مانع حكمه الاحكام بحسب الله فائشا وبسبب عمدته المكنات هذا الصنيع توحيد الاضداد في العقل  
فاقوه جماعة من ان الصواب للذهنية انما هي مخلوقة النفس مخترعة عنها وكانهم قد غفلوا عن قوله تعالى وسواك فامر لا يكون في الارض الا ما اراد الله  
من خلق وهو اللطيف الخبير وهو تعالى الخلق بالاهتمام بنفسها اقتضا المقام بتذكر ان كتب من خلق الانسان في قوله تعالى فان شئ من شئ الا وهو الله عز وجل  
وما تنزل الا بقوله معلوم فلاحظ ما قد سما في هذا المزمع وترتسلا شيئا ان شاء الله لعالم فان قبل ان المراد باصلاح النفس من غير ايهما بالاجل الله عز  
وجل منها من القوة والقدرة فمن في فعلها مستقلة تماما جارية هو الحق الشاهد في هذا التوحيد وهو ان الحق المتدعا ان تغلبت عن الحق  
وفرض الامر لهما فقلعت من بطولت ذوات واضمحلت وانكرت شيئا او كمالا وان كانت في تفاعلها اعضاء كما كانت قبلا قبله بل الحلف  
الحالة في قلبها هل لها النفوذ في امرها وهو معلقته في فعلها وعدا لذاته بشا باجل وكما في الاول في قول اوله في قوله تعالى ما رويت اذ من  
واكن الله محمدا رجلا اهل لاله في هذا ما خلق شيئا الا هو قولا الله تعالى كل شئ الا اشراق الثاني والعين الطاهرة ان تقول ان الله جنانة لانه محمدا  
الاشراق على معنى قوله والامانة كما يجب لمصلحة المعرفة كما علمت وما اختلفت كما رجحت انما المصباح كما احب لما احبهم الله هو جليل كما  
عليه مقتضى ما سئلوا حين اجابوا اسما بان يسئلوا الدعوى اسحقكم قلنا ثبت ذلك ليرى فيهم فاستمع علمهم من مقتضيات كتبهم المستدعية  
لنعت ذلك الامر الوحدانية للشيء له المغموم به تلك الكينونات المنقبضة منها الطابيع والمقتضيات الخالفة لذلك الامر الوحدانية كما في قوله  
وهو الراجح المذكور في الكتاب في عالم الذكاء قال الله لا دم وعلم من رجوع طبيعتها خلا كقوله تعالى فيكون من عندنا وهو عالم المحبة الذي هو علم  
هيكلا التوحيد وهو المثل الاول من المقامات كما في الذكاء اما احبان اذ كر حديثا في هذا المقام فانه يوافقنا في الاقدام ومن ينظر حقيقة هذا  
التوحيد لكنه يجادل في حجة تام في شرحه ولا يقتضيه المقام فكيف في الاشارة بعضها من مخلوق فهذا الاعتدال وهو في الكافي في حقه عليه السلام  
انا الله عز وجل ما اخرج ندية دم عليه السلام من ظهره ليأخذ عليه الميثاق بالربوبية له وبالبقوة لكل شئ فكان اول من اخذ له الميثاق بقوته  
محمد بن عبد الله صلى الله عليه واله ثم قال الله لا دم اعلم ان اذ ترى قال فقطر دم عليه السلام في ذنبه وهم قد قدوا لما السام الا دم عليه السلام راينا  
اكثر ذوقا لا يرضاه خلقهم فانه يلهيهم ياخذ الميثاق عليهم فان ذوقه لم ينظر اذ ترى قال فقطر دم عليه السلام في ذنبه وهم قد قدوا لما السام الا دم عليه السلام راينا  
يا ترى في الكافي بعض الذم لعظم من بعض وبعضهم له نور كثير وبعضهم له نور قليل وبعضهم له نور فضلا الله عز وجل لك خلقهم بالبرهان

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google



في نفسه مقام المخرجين

مقتضياتها فكانت المشبه مشبهين مشبه بمتهم ومشيئة غير مشيئة ولو كان حجة لمدني لمع عدم لفظه لا يخالف في معناها مع ما عاينها  
 بين الامرين فقد اوجعت لك الامر وكشفت الترويج ذلك فان عرفت فانت هذا احد توحيد الافعال وبعض من بلت من حقوق العزلة  
 بردها على الصانعة والحجة ولم يظهر له مقام الامر والناهي والتكليف الكونية الوجودية توهم ان القول بهذا التوحيد يتلزم الاجتناب والاضطرار  
 لكن ما التقن الى ان سلب التلزم سلب الافتقار الى الله العجيب كيف تصور في الوجود والاشياء لا تضطر وكيف يمكن سلب الافتقار عن مخاطبة الله  
 لا بل ان الاجابة وسئلة ان يفعل فعله فقال ان يكون فالتكون هو فعل يفعل الفاعل حال التكون فلا شيء قبله ولا شيء بعده بل الاجابة بين  
 السؤال بالسؤال بل دليل الاجابة والسؤال فاجابة بين سئله بنفسه لك السؤال ثم سئله بما جابده الله فكان بنفسه لك السؤال فاجابة بين  
 الاختيار لكن ما يفهم الا اهل الاعتبار فظهر لك ان لا فروع بين التكون بين الاشياء فاجابه بما ذكرنا في الاشياء فاجابه بما ذكرنا في الاشياء فاجابه بما ذكرنا في الاشياء  
 الا على الوحدانية على لكن مع هذه الدقيقة صعب مستصعب على نزل سائر الامور من الامور لا يجعل الا الظالم من علته بما العالم عليه ولم يفتح  
 لك الامر فاجابه بما ذكرنا وانما يتناهي الكليات تاسطر بنا لبيان المقام المتعذر ان تحدث في توحيد العبادة قال الله تعالى وما اسروا الا  
 ليعبدوا الله مخلصين له الدين فمجان وهو قائله به فليعمل على كمالها ولا يشرك به احد قال في امر تاز هذا الله مخلصا له الدين فمجان  
 ذلك ان العبادة والاباء لا اللا اله ولا معبود الاياه مخلصين له الدين ولو كرم المشركون وهذه العبادة اشراقات الاول الصلوات  
 صل ما برع في العبادة غيره ما يفعل وكما الامر على من توحى وتشر به فالاول هو سبل الكيانات الى امر الارضين والسؤال وتوحيها  
 اليه عزرا يا بطيئات قلبهنما الفصحى عن حواره النور في عبادة المعبودات وسواها وطلبها اياه منه كما يتقابل الالهيات ودعوى الاستعدادات  
 وان من شيء الا يسألنا نحن فلا توجه الا الى طلبه لا منه ولا سبله في همتها ملائكة الافاق ولم تنزل اسم مجيها في الاشرف فلا والله سبحانه  
 الارض الساعبة الفيل بطم الله فكل الكيانات باقتضاها وانما اثارها واسبابها وعلتها وشرايطها ومكملاتها ومتمماتها انما هي انما اشاعتها  
 ومقادير حقيقتها كلها خاضعة له خاضعة له غايته لوطيعة الامر من غير عن همتها من ان الله ومنقطع اليه سبحانه واقعة بيايه  
 لا تبا بمجابه لا تسئل الامنه صده لا يشريكه فلا الثقات لها لا الشؤ وكما في التفريقتا وطلبها في الفاعل في الانظمة لها التي  
 فاذلتها وانيتها فابديتها وهي في مقامها ظاهرها في باطنها وسرها في علانيتها وهي حقايق مترتبة على الحارات التي تفتت الثابتات  
 ومجانك متوقفة على الحقايق والافعال بمجانك فانقطعت الى الالهيات العظمى والمجانب الى المكرم وذلك الباب محاذ الغيرة  
 منقطع عند نفسه اقامه نفسه مسك نظره وهو بكل التوحيد من كل الى الله انا الله وانا العزيز الجنون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
 العظيم فوحد الكيانات لا يشرك فيها كالم صائر اول الى حمله ولو هم امله الامر كوكشف لكم النظام المختار الا الواقع كونه لعتبار الكيانات  
 وهو حق الاختيار عند الصادم والتعارض وهذه هي عبادتها من جهة فقرها الى بابها من جهة ما يقع هناك فجعل في موضعها الاطلاق فكذلك البق  
 المسمى غيره ما يفعل فانها راضية بما فعل المحبوب ومحبته له لا يخالف في معناها محبتك واما الكيانات من حيث نفسها من جهة دعواها التي ترضى  
 دودة غير متولية غير مشكرا بل كونهما صاحب للشمس من دون الله وهي في ملك الحاله بوجوده من غير ان العباد الا ان ترون بالله وتبع الحق  
 في حركته وتقوم عريضة الى ان تكون في الاعراض اللازمة فان تابوا او افاوا الصلوة وقوا الزكوة فاقولوا نعم للدين ولا تسبحوا المشركين  
 قال في ظلمت نضحت اسلمت مع سليمان الله ربنا العالمين فهنا لك فان توحى في العبادة ودار على النوايا بالحركة السعوية ونضحت بالموجد  
 العابد بن الخالصين وخذلت بيران هو تهابا بالظلمة بالصابحين الا انها والحزم من الشراك اذا انعمت اصلا وما انصحت كلالا فيها ذكر الشؤ  
 ولم يخلص فيها الا هو والشرك الحقة وهذه الامرة وهو محقق ما وصفه الله عليه له في الحركة الذاتية باقية والاستعداد موجوده وان حشر  
 اثارها وحرقق نفسها با نزال نورية من النار فانهم ولا يجبر هذا الكفر لا بالتوحيد التشرية وهو انهم كما قال سيدنا الجليل بن علي عليه السلام الله  
 ايد الابدن للمح عزك وجلالك اول من منده بدعت فخر من اول الدهر عبدك دولم خلود بوجوبك سره الاملا كمال شجرة في كل طرفة  
 عين كنت مقصرا في اداه بلوغ شكوه فغفرت من نعمك على لجز الدعا فظهر لك ان الاكوان لها الثلخالات توحيد محض وشكوه محض فاكثر  
 الحالتان حصلتت حركات ذاتية كل منهما عرضية فالعرضية حركات انما يخطئ لتوحيها لا لله الذي الحاله ولو كان كما وصفنا لك وهو  
 النقطه والحجاب للكتيل الوحدانية او يخلص الشرك ولكن يحسبنا وصفنا واثمن عالمهم من خلق السموات والارض يقولون لله وبن بين وما  
 يؤمن اكثرهم بالله وهم مشركون وهذه المراتب بالنظر الى التلذذ واما بالنظر الى اولها فليلا الله لا يسمع فيها حق الامموت ولا يرى نور الانوار

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

عائنه

السموات والارضها العنوت وبقوتها بالوجه لا يتبعها فان من شئ الا يتبعها فانهما القينا عليك من امر الحق والكبريتا لا يجوز ان يصفينا الا شرف  
الثاني قال الله عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والمراد به كل من ذاق ثمرة الوجود واكتسب محلة الشهود في كل محسب لقوله كنت كثيرا  
مختبئا فاحببت ان تعرف خلقت الخلق ليكفره فلابان وجه العباد في الايمان المشتمل على ما في الشانبة الامام عليه السلام باكل بازل ووضوح  
من يعرف في قوله الشرف العبد لله بالعلم فان لم يدره ولا يرسله العلم هو الذي جرحوه كل شئ الذي استقر عليه عرش الرحمن وكان عرشه على الشان  
وهو الاستواء الحقيقي اول فاض من الفضا وهو في ظنهم ويقا تدرى الا يكون ينادى فابلبات الاحسان فان اجابته بالاحتمال بدو على الاحوال  
الاقبال المحمود البودية للرب المتعال ثبت فاستقر فواصل واستمر وما فانتشر فافا من فاكتر ولم يزل في اذيا ودوا لمن فنادوه هذا هو التسول  
والاجابة كما مرهوا في مقام تعبوته وادعائه واشرفه واستناه في عالم الانوار فلو لا العبادة لم يكن شئ اذا لم يشتمل على العالم السكوا لادبه وهو  
مانقول لولا التكليف لم يحصل الاجاد بغيره يتبع فاول المقامات هي العبادة وهو قوله تعالى اما كعبك في اول حركته الخلق بعد التزلزل على الوجود  
المطلقة بالذكري على جهة الاطلاق فاعلمه فابلت العلم بالله والعلم نقطة كثرة العالمون حيث لظاهم كثرة تطورها في قوا بل الاحمال وبعثهم  
عن مشاهدة ذلك العجايب من الحلال بنظر الوصال فان اتوا وجدوا وعملوا في موطن الطريق الحكيم الكاثر حتى زتم المقابر كل اسوة تعلموا اذا انزلوا  
الاختيار من الامور وحالات الاحوال وهما التاهول وقرى المحنون وبعث المسجونين ووقيت كل فبمن عاكبت وهم لا يظلمون وذلك عند  
ذلك العلم المطلق مقبلا في التصديق حيث ان الله جعل العلم من ذاه وجوده بنفسه قد مر فيهم من فاك بالتحقق قال علي بن ابي طالب عليه السلام قال  
ويحك انما جري بيننا وبين الله في ساعته وكان في العوالم حروان من الحكمة الشاهدين المستقرة ان انكر الوجود الصالحين ولكن من العجايب قوا بل الاحمال  
ونظر اهل الاختلال الى تلك الاحوال في مقام التصديق والاهمال وانما نتج عن ذلك ان العجايب الاحمال في ذلك ففان العبادة وان كان  
وغيره الا ان لا يظن بها فيها اضيق الجاهلين فالأكون يقولون كل ما عمل في ذلك العلم لظن في كل عمل ما يناسبه في كل شئ من حقه وبقوتها الى  
مرزوقه في قوله الكثرة الاحمال تكثر سوجه ذلك العلم فمرها بالاحوال وهو ولقد في كل حال فانما العمل على فوال علم كان هله وودا وكان  
غيا وضلا لئلا كان بحكم العكس السكوا والاخذ من هذا ضعفه ومن هذا ضعفه فامرنا وحكم الاعلانية في اثر في الاتفاق فترتبت القصة في الانفس  
فخروج من المجمع شكله حروفان واسر كل منهما ضعفه عند الاضيق وشبه ما يكونان بالاسدارة كما بانها شامته نعم واما الثامن والاحد في الكينونة  
الكونية سبلا ولم يحد عليه رها نادا ليدل بالاحرابا لعكس لقوله عز وجل هو الذي خلقكم فكم كفر منكم ومن واية النور وثلاثة ايات بعد هذا  
بحكم التوسيع في الشريعة وجه وجه ويشير اليه التبيين هذه المربعة هي اول الكونيات وورشها الكمال اربعة الى الواحد الذي هو عمل الواحد  
ان الكونيات كما قال ذات الذات منبذ عنهما ما لشره معلنا لوصفها ليشهد منظره في النظر الحقيق كما في التوسيع والحسن المقال العلم  
نقطة كثرة العجايب وهو الذي يفتننا في العلم فان لم يدره ولا يرسله العلم هو الذي جرحوه كل شئ الذي استقر عليه عرش الرحمن وكان عرشه على الشان  
الاهم ولا توجه الا التي ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وهذا هو عبادة الكينونات من الاولوية والثانوية والثالثة اشبه بالاشارة بالعبادة  
ان الله وانما الاله حوون الاشرقا للثا لثا وادقا حط جبر ابعين ما وصفنا لك من عبادة الكينونات في الاكون والتكوير فاستمع لما يتلى عليك  
من عبادتها في الشريعة واعلم انك بعد ما وحد الحق سبحانه في الذات والصفات الاضال فلا تمارك عن توحيد في العبادة فان مرجع العمل الى سبيل  
وعول المولى الى المولى ومرتبة الصفات الى موصوفها والافعال الى فاعلها والخلق الى خالقها فما استخفى عليك وادان عقلك وانفص خلقك في  
خالقك لوصفك في عبادتك عن ذاهلك اخرجك من محلك لا مكانا في ساحل الاكون فاقامك في العجايب ليرجله غشاك بالانوار المسكوة وانشك  
في الاضلال تحت العجايب الاخرة ونحوها عن اجتهاد الطبيعة وذلك كما يحذر انك في عالم الشهود مشرط لعلل مبين لا يتباينين لك انما الحق في الا  
للجنة والان ابله مخفون المرات في كل العلوم برز قل من الذات البسما وبعثك في العجايب الاضلال في خلقك وما لك ولك وعليك ولديك ومنك والملك  
وفيك تحت العجايب الاضلال بعبادتها انما ابدانها معرا في العجايب الاضلال في خلقك ويحفظك كما وسكانك وخطرك وكلماتك وكلها ما فيك من صدرك  
ويحفظ قلبك فيك فيك لو خلاك ونفسك فاقدر من طبع البصر لفتيت فلعلمك يقولك اترى يعلم منك ذكر وخير لا تعلم به ولا تفقد  
احسانه ولا يخل الاخره ومع ذلك كله توقع عبادة في فصلك لغيره والافان ببقوله شئ برز برز لاشياء واليه يرجع لاشركه لظنر شانه ومجاه  
وعلا في عبادتك لغيره فانتفع لغيره فحشره فامينا فالخلق في كل حالين حاصل الا انك حال الفناء الى السكوا فاقدر انك تجد تجادتك

وخسر صفتك ولو توحيب اليه كما لا يمكنك الا هو لقد فرقت فودان رحبت من تجارة من صلحها وخرعها واليه نشوها وانما هذا مجيلا الذي فضلنا  
منه وحرته وهل تقصدنا الى الاثني وتوجه الى العكس وعمل الى الباطل وتركي الى الزائل معك في فصلك فيصير ليه مضطربا لكرمه ما اجمع ما فعلنا  
واشنع ما فعلنا وتباظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا ونرحمنا لنكونن من الخاسرين وتبا لغفر لنا ذنوبنا واسرفنا في امرنا وشيت اقدارنا على الصراط  
واضربنا على القوم الكافرين الا شرقي الراعي ومن الناس اشياء البهايم وقوم مقام الجمل فانهم قدام قوا وعنادتهم بالاصنام التي يخفونها ويجلونها  
باليدهم ثبت يديك اي طبقت تيب من انواع الجادات من الاحجار والمعادن والعناصر وغيرها من الاطلاك والكواكب منهم من اوقعتها البعض اليها  
والخسرات والايعة والملائكة ومنهم من اوقعتها البعض افراد الانسان سبحانه سبحان ربنا عما يعبدون من الزموا واشدا انفسهم في حجر الطغيا  
لم يدروا ان كل ذلك امثالهم واول رتبة منهم كعب يدعون لعل للسافل ويخضع لخط الخطاطون وجعلوها شامخا مبطلا ان هذا القول بالمره فلا  
ينبغي العيادة للشامخ ولا يجوز انما هي للحي سبحانه وتقريب اليه به مع ان الشامخ ان لم يكن على حث الطوق لم يعط نسبة الانسان مع الجاد والنبأ  
والجن والملائكة والانسان وان كان متاهلا لذلك الا ان اهل الحي منهم تروا من غايبهم واهل الباطل منهم لم يروا وهم معبود الكفار في عيون  
ومرود منهم من اوقعتها العباد لغيره بكا لا تكاد وهم الواسطة كالرأفة ومنهم من اوقعتها العباد لغيره بكا لا تكاد وهم الولي من شمله التبرك بكم وبكم  
نبكم وعلى يدكم ولا ترون ولد اوليا بكم مغلما اتفقوا الخلقوا كراهتهم الاخر فانكروا الاول والوسط لهم ومنهم اقصوا على انكاره وهو انشا  
الخطبة الكفرية في مختلفون وعنده يمشون باعلا ما اختلفنا لله ولا في وانما الاختلاف في وقت كل عبادا انهم لغير الله انما الذي انقضوا  
بتر الامم النبأ لا يصعد الامنظا نكا والباري يتلزم انكار المدينة المستنار كلكا والتمكين صا حيا فخلقت جعلوا الابرار على الباطل فجعلوا الملائكة  
غيرها وكذا صاحب المدة تحت اقرى بالمدينة في ظاهرها وعيوبها المحت فوقت لهم اكلها لغير الله ومن غير من ذكر الرحمن فيصير شيئا فانهم لم يروا  
وانهم لم يصدقوا عن التسليم ولا يحسبون انهم محسدون حتى ان اجناسنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين المشركون الكافرون حقيقة كما  
قال مولانا ابو جعفر عليه السلام ان الله عز وجل مضى على اعلنا بينه وبين خلقه فرغ من ان كان مؤمنا من انكره كان كافرا من جهل كان ضالا ومن  
معد شيئا كان مشركا ومن تابوا لانيته دخل الجنة وعنه عليه السلام ان علينا عليه السلام ان يارب فخذ الله فرغ خلقه كان مؤمنا ومن خرج منه كان كافرا ومن لم  
يدخل ولم يخرج كان في الطبقة الذين قال الله فيهم المشية وبان شرح هذه الجملة فيها بعد ان نشتم ومنهم من اوقعتها العباد لغيره بكا يا بانهم بعض  
الكتاب كثرهم بالامر وزعموا الشجرة الطيبة التي اصلها تاتيك فرحها في السماء فالو من بعض وبعض وكثير جبين ويريدون ان يتخذوا من ذلك سبيلا اولئك  
الذين لعنهم الله واعادهم جهنم وساءت مصيرا والوجه هنا كما ذكرنا ومنهم من لم يصيدوا الواسطة والتعريف في كل ما الله يريد وانكروا ما نصحوا من رايته  
عنه عبادا والحل والحد واجاد استيقنتها انفسهم ظلما وعتوا بغير حقمة الله ثم ينكرونها ويجعلوا الهم هو هو واضلهم الله على علم وعزم على علمهم  
على ابصارهم غشاة ومنهم من كذبوا بالحق لما جاءهم وخرصوا بعد ما تبين لهم الهدى وان لم يكن كما اقمه الاول في الهدى والجلد كذا في التوراة المحمود بعد ان  
المحذوف بالله منه وكذا كل من تبيح حلالها الا يجبر الله من استعمل لوانق قد عبده فان كان الناطق ينطق عن الله فقد عبدا لله وان كان الناطق ينطق  
عن الشيطان فقد عبدا للشيطان الم العمل اليكم يا بني ادم ان لا تقبلوا التلذذ انكم عند منين وان لعبتكم هذا صراط مستقيم وهذا صراط على  
صراط على حق مسك ظم المصنوع من القران اللطيف ليه باو امل التسويد الاستنطاق بخلاف المنكر زعمهم لا يوجب الاربع عشر شيئا الجود الجود الواسط  
مفاضنا عليه سبيل القلدة رحمة الرحمن المستوية على العرش فحققوا الوجه فابنا تولوا فتم جعلوا لله وظهور ذلك في اسمها الجرم عند تغلب جهرا والسماء  
فحققوا في الاسباب ان قوام الكتابك بنا على حكمه في غلب الله كان وجه العنوتية وقد اشار اليها في التبع الثالث بقوله اياك نصب  
مقابله الله فانه ان كنت تعلمهم والا فاسلم لقلنا توحيلا الاهدأ الوجه لوجه من غلب الله عند العنوتية كاشا ما كان منشرك محض وكه صرف  
ضلك صاحب الثلثة وتاهل بها بعد ان الله تبارك وتعالى لا يقبل الا العمل الصالح ولا يقبل الله الا الوفا بالشرط ههنا ههنا فاق قوم ودا  
قبل ان يهتدوا وظنوا انهم امنوا واشركوا من حيث لا يعلمون انه من الالبسوم ابواها الهك من اخذ في غير هاسلك طريق الركة تاه من جهل واهتد  
من اصره وعقل فانهما لا ينجي الاضحا ولكن تعي الغلوي في الصدور كيف هي تدي من بصير وكيف بصير من رتبة لا يتجاوز الله ههنا ههنا  
واقترابها انزل من عند الله واتبعوا اثار الهدى فانهم علامت الا تانز والحق واعلموا انه لو انكر رجل عبس بن يريم عليه السلام في يوم من الارسال  
اقصدوا الطريق بالناسل لنا رد التمسون وذا الحياح الا ما رست على المرديك تومنون بالله ويكبر هذا هو طريق النجاة معا عدا سبيل الهدى لا في  
المحذوف في لنا والاشراق في الحاسن فاذا ذكرنا امر استيظها لكن وردت الضالين والضالين والمنافقين الذين في اسفل ذلك من العيون لانتاهم  
شفاة الشايعين لكونهم من المشركين ان الله لا يقدر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء استغفر لهم ام لم تغفر لهم ان تستغفر لهم سبعون

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

حقة من بغضنا لله لم لا يجوز لا امر الله ما يجدهم واما ان يتوب عليهم واما الموحدون فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال الله سبحانه لا تعذب كل من كان  
 في الاسلام دانت بوجهه ولا يترك كل ما احبوا من الله وان كانت رعيته في اعمالها آتية نقيية ولا يحضون عن كل رعيته في الاسلام دانت بوجهه ولا يترك كل ما احب  
 عادل من الله وان كانت رعيته في اعمالها آتية نقيية هذا حكم المقابلة كرامة منه نعم للعرة الطاهرة لكن في هذه القرعة الناجية مراتب صلته  
 ومقامات كثيرة يطول بيدها الفاعل في تفاوت توحيده كل مقام ويرتبط عليه مقتضاه من باب الحكم الوصفي وان الله سبحانه يعطي كل ذي حق حقه  
 لا يتواضع على العرش بالترخاوية الا لا شئ في بعضها والواقع الامر ليكون كتابنا هذا منكلا لكل وارد وشيء الكمال فاضرب الله ولى الوفيق  
 الى سوية الطير بل في اشارة قد عرفت التسلسل الطولية وتعرف ابهام وفي كل مقام ثلث مقامات الاول اعلاها واشرفها واسناها واجهاها  
 ما قال عليه السلام ان العبد تلك الحروف ما بين علمه بالله واليا بوجهه عن الخلق والذات دون من الخلق بلا كيف ولا اشارة فانه هو المسبح والمبتهل هو الكمال  
 وعاد كونه عليه العظم شاه هذا الرسم لان العين همة العفر والعلو لية من حيث هي لا شارة بالظن على ظاهرها من حكم الاستدانة الحقيقية وهو  
 العلم الحقايق العليل الذي يكاد يشي وهو اللطيفة الالهية في الحقائق الكونية وهو توحيد الحق الخلق وهو ظاهرته به وشهادته بل الاله الانست  
 وطريق الوصول اليه هو ما بان لك فكانت اشارة بليلان وليه الحق بالوضع انما بونه عن الخلق وهم الخلق في حال الخلق عن طريق العلم الكمال هو  
 ظاهرته الحق سبحانه فاذا حصل اليقين في الصفات حصل الذوق المشا الى بالذات لا واسطه بينها لانه تعالى على الخلق بالخلق وحجب عنه فالتباعد  
 وهذا القام غفل عنها ونفسها ولا يشاهد في الوجه المعجوب بل في ملاحظة ولا كيف فلا اشارة وهو كما اتفق بولينا الصادق عليه السلام  
 حين قولك يا كعبك يا ك شتمين فذكرها بغير وضع من شأنه فقال العبد الصالح لا تترك هذه الكلمة حتى سمعت من قائلها وهذه هي العبادة  
 الحقايق فلا تمعجب حين تقوم وحشا استبد القائلين عليه السلام ان قالوا لو انك ربت معادن من حديد الدنيا باسماه في وحوشها انما اشفا عينك  
 من خشيتك مثل حديد القوي والارض وما وصل اليك كان ذلك قليلا من كثير فيجب من حديدك ولو انك بالحق غدت في عبيدك بعد ان خلقت  
 اجمعين وغلقت للارض خلقه وجمع وولاته لمقاتلهم من حيث لا يكون في النار عند غيري ولا ينجيهم من طيب واي كان ذلك بعد ذلك تليكم كثر ما  
 استوجب من عقوباتكم هو كمال ورفعه لان العبد لو وجد نفسه شره من نفسه وتفق متاسلا لا يستاهل شيئا الا تقصلا بغوا في تقبوا  
 وحج في حقه كان هناك مقام للعبودية كما شهد به اسمه ولذا تقدمت على كل حال ويحتمل ان كان اعظم نفوت سلبا من سلب الله ابد  
 الابد من قبل كل حال لانه اول من خاز التيق في هذا الدنيا هو سلب بقوله نعم فاستمع كما امرت وقد اشار الى هذا القام لم يقبل بقوله روحنا  
 شيطنة هذه الابد ولذا وسع قلبه لشريف العجلى الاعظم والظهور والاقدم الكمال ما وسع شئ في وسع رضى ولا سألنا وسع طبعه كالمؤمن بها  
 الا باننا لا نخلص بالانها الذين امنوا له بقولوا ما لا تفعلون كبر مقتضا هذا ان تقولوا اننا لا نعملون اى ما تقولون بالكونون من كمال العبودية  
 كما ترى لا تفعلون بالاحمال الى الاطراف فيقول المقاتل مع كمال العبد الكذب بما يحط به علما وما بانك تاويله وتقول ان هذه تاويلها وانما الله يفتنه  
 عندك لا شك فيها من اجل ايات الاخبار المتواترة والادعية لما ثبوت كقولها وان من شئ الاليع محقق في الجبال فالعرضنا الافان  
 سبحانه من دانت للفتن التي لا يحل شي منها مجتهدك ما شاءها ان افرته في الحزم والجرى وان يربى ما تجردون كما خبايا في زوايا اخفيه خوفا من  
 ولاءه وبنائه في هذه المرتبة ملائحة السك ولو بالانحلال فان الاخبار يستأزم لا كاد ومنه ما كان ثوبه المعصم من الا نبياء والمؤمنين السلام  
 عليهم اجمعين وبكافهم وابتاهم وخصومهم وتضربهم خوفا من ان يحجى عليهم مقتضياتها من احوال الامكان قد فيها الله عنهم بفضل رحمة  
 فافهم ولحقه مقامك وهذا توجهها والاشارة في العبادة الشخا مقام الخو من اهل الصلوة والعبادة يفعل ما يراد وان كان ما يراد لذاته  
 او لا يرد ككثير من كمال الجراد وان كان لذاته او لا يراد وهم الابرار الذين حسنتهم سبلات المعتبرين لثالث مقام الصوم فيكون منهم من  
 توجههم فضل الارواح لذاتية وترك الوجوه كقولنا هذا الجملة لاقول فيها والى هذا التفصيل اشار صلى الله عليه له بقوله المشرك في هذا  
 الامة لمدبب يخفف من ذبيبة الامة السوء اعطى الصغرة الصافي الليلة الظلمة وهو الراد في قوله تعا وما قوم اكرم بالله وهم مشركون فان  
 الايمان بخير بالقرعة المحقة في الشريعة وان استعمل غيره حجاز وان كان لا يستعمل الا فيه ودعوى الجواز لا تصفة لها الاحجاز اكرم  
 ما استعمل في فصل الافان لذكورة نذبت بفتح الله تعا بصيرتك دليل الحكمة ونود المعرفة علت ان تعذر استبدال الوحد بكثير في المقام  
 ويرجع لكل الى الوحد في ائمال الكرامة اما ترغبت لا حظا في الفيا والقال وقد عرف في الجملة عدم الاستزام في بعض الاول على اهل الجاه  
 والافان اعظم من ان يقال ان كماله معتمنان تناولنه ايم الامال فانه يعرى بجهد المثال وانما لثربا من به المشا ولا في ضمير كماله  
 ذلك جمع مراتب كذا في غيرها في الاجماع ان تحققت وحده الذات بجميع لوجوه وكل الاعتبارات ايسر السوء عندنا التصحيح لثباته لا يتغير

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

٢٥٠ فلا يتحقق شيء شيئا بعد ذلك إذ انقضا الملة تسلم ان لا ينفرد والاستقلال ما في الصفه واين الصلابة واين الصلابة واين الصلابة واين الصلابة  
 فاجع للمراء والجماد والله يحفظك وعليك في كل حال اللعنة أشد بعد في تهتم لربنا التوحيد قال الله تعالى لا تقفوا على ما بين ايدينا ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 الصادق عليه السلام وشقوا سائما ولو كان الاسم عين المسخ لكان كل اسم له وقال الله تعالى لم يكن شيء الا انزلنا كتابنا فيه  
 مخلصا للدين وامرنا ان نكون من المسلمين شهدا لانه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم عاظما انقسط لا اله الا هو والعزيم والحمد لله  
 والد لا يصح شأنه عليك انت كما اثبت على نفسك وما عرفنا الاستحقاق بل على ما عرفنا الله الا انما وانت كنت كذا انخفا فاجبت ان تعرف خلقك  
 لكي لو قال امير المؤمنين عليه السلام انك تفتخرون بما في ايمانكم من غير انما الله الا انما وانت كنت كذا انخفا فاجبت ان تعرف خلقك  
 الذي يكون هو الظاهر لك مثل امير المؤمنين عليه السلام عرفنا ذلك قال عليه السلام بضع العزيم ونفص العزيم فاذا هممت بحمل عيبي وبين عزمي واذا عزميت  
 الدنيا والتمت عزمي علمت ان الدنيا عزمي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلقكم من طين فقال ما بين العزيم وبين عزمي واذا عزميت  
 كل شيء لم يكمل له وزبور بل انتم الامم كما قابت الالمان الان يكون مكنة لانهما ما شئت بالاباح والتمس الاول فانه بعد من شئتم ان ترضى كل شيء  
 شيء بلا كيف ولا اشارة بلا تقي الا انما الذي لم تفسخ لهم الادراك الاستعداد بها وما كان له وهو محله الاحدية الطاهرة في الوحدة فهو ذلك  
 فيها بنظر العقل وما بعد من المشاغل ولا يمكنكم لا ذلك انفس مع انفس فترت عبرت التوحيد من حيث هو الشئ مضافا على ما ذكرنا فانه بعد انقضا  
 تختلف الامكان فهاذا الواضع نظري نفسه صفة

توحيد الصلابة	توحيد الاضلاع	توحيد الصلابة	توحيد الصلابة	توحيد الصلابة
الصلابة على الله لا اله الا هو	ما بين الصلابة والصلابة	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو
الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو	الصلابة على الله لا اله الا هو

وهذا هو المقبول في نظري المفعول الذي هو  
 استلزامه وما كان حكم بعضهما الا بغيره الا ان كان  
 الاحاطا في اربع وحدها الكات ووحد  
 الصفا ووحدة الاضلاع ووحدة الصلابة على ما  
 مشروها سببا وهو من لفظة الاولية عندنا  
 والاولى من الا واحد الاحد لك بل علم اولي  
 بكنهه وهو الصلابة الا ان كانت الظرف  
 سجانه بعد انما انما في بعضه من المنه  
 عرف كماله في المحل نفسه كما في بعضه من  
 الاربعين من جهة اختلاف الموصلة ولا حصر لها  
 وفي كل شيء له بة تدل على انه واحد وهو من المشا  
 المحل تارة من المبدأ الثابتات من الصلابة والصلابة  
 والصلابة والصلابة والصلابة والصلابة  
 اذ لا يرى القات شيئا الا ويرى الله قبله ما وابت شيئا  
 الا ويرى الله قبله عرف في كل شيء في الصلابة  
 في كل شيء كانت الظاهر لكل شيء في كل شيء بل انما  
 المراد من انفسه في عشرين مرتبة قد يكون اكثر من  
 العلم في قوله شهدا انه لا اله الا هو والملائكة واولوا  
 العلم فاذا ظهر الاربعة في العشر يتصل بها العلم بغير  
 وتنها في الاربعة وهو الاربعة في الصلابة  
 هاهنا الكور في ان كوار صلب الله الرحمن الرحيم وهو  
 الاخذ المنة للوحد في الظاهر ووضوح الكف بانه  
 يرتفع الامكان من بين ما الله ولا التوفيق انظر ما  
 سجده كما في وفتيا

وهذه كلها مآلات وفي العلم والسنة اكل ناطقة بعقيدته وتجرده في المراد بكلمها وتوحيدها كما وصفت لك عطلا خلافاً لانه الاكل لا يتوحدون الا  
الى الوصل جانه وثمنا الاشارة الى الثالث توحيد الحق سبحانه وتعالى من احدتها وتوحيد كمالها بلذاته وتسحق كونه علواً هو عليه تسرا لتوحيده في حجاب  
الجهول المطلق وهو عينه لا يمكن التسليم ولا يتاكد للغير كما قال عليه السلام اللهم فاصبر والخلابوق فمهم من ذلك من مخالفتك عن ادراك ذلك لك دعاء  
فانقطع الكلام في هذا المقام اذ ختم الخلق في اهل مدارج الامكان فان عجزه لغيره واودع لا ينبغي التمسك في ذلك فان عندنا لعارف شانه في الدنيا  
وعندنا لعارف من حزن الالجام الضروي وقد سبق منا لولوع في ذلك ولاشارة الى ان الامداد في مقامات المدد في عالم قد يكون به فاذا انقطعت  
ذاته انقطع غيره فانهم وجوده فان عدمه فادراك الخلق لذاته لما يكون في مقام ذلك الالهي والاولا يكون دراكه فاذا ادركه في مقامه في  
نفسه كونه في نفسه قد يعرف نفسه في قوله وفاته باشران ظهور ذلك الشيء في احوالها واوليت الصورة في المرة الا انها وهذا العري من القطع  
والضروقات عند حفظ ذاته هذا فخره عنك هل تجد نفسك في الازل لم يزل ام لا فان لوحي بقدا انقطعت لنقل اليه لا حركه عنده وقد شانه  
لديه وامتناعك في مقامه فلا ذكر ولا ذاك ولا مندكور بنسبه مقامه فلا مشهود ولا شاهد ولا مشهود ولا محبة ولا محبوب فله عندك الا  
ما اوصه فيك من توصيفه التي المخلوق الى مثله وان ذلك ليس المنهوان وتعب نفسك في الازل فان كان مع كونك انشام بتوحيده بل لا يتعجز  
كقولها انا قبل اناسي في سجان ما اعظم شأن سبحان من اعظم الاشياء وهو عجزها فان اخبرنا الاول لم يكن حاداً ولو لم يكن قدما او الثاني لا يعينية  
الوجود تنقطع التركيب لان تركيبها اما ايج عدم استقلال المركب بدون الاقران فيستقل فهو حراً نوبى فاذا اتصل الشيء بذاته لم يكن ذلك الا لعدم  
الانشاء فلو حصل اتفرقة في مثله في ذلك فاصولها كان بايجاد الغير كما ان الانفصال الموجب لا ينظر الى الموجب بل يفتقر اليه ولا يفتقر اليه  
بينه وبينه والاشياء منزلة ولو سلمنا فان من غير مدرك ولا شاع الا بالوجود الحادث لولا ان كان هو القدر بل كان في جهل فانبسط او حصل التغير في ذاته  
بان نقصه او ما لو كان قائماً واستمر بوجع عنده لتغيره فان ذلك كان باثباته المنه عند وجوده المستحيل بل شانه فاذا ختمت الخلق في  
ادراكك على القدر وان كنت قدما لا انقطع الضوء والنور والكمية كان ادراكك فاذا انقطع عنك نور السراج لم ترف الظلمة بين وان كنت في اوج  
معلق هذا الغرض باطل لما قلناه ولا نعبه وان غرضنا الثالث كما هو متحداً اكثر ابنا الزمان استملك بالله الدين تلك الحدود التي عينات الحاضر تعرض لك  
الوحدانية تخصص مع حفظ وحدانية الكل كما في الحروف وكما في الالواح فان ملئت على الميل الحرد وحال في حياها وانما يفتقر اليها ام لم  
الكرة الحقيقية الحقيقية والواقعية الغير المحسوسة كالوحدانية التشرية تلك التركيبات التي الالهي للبر الحيل متاثر من الحيا يشكره وينقله بعد  
فان كان محلاً لملك الالهي الحائز متفاناً مع عنك تلك الحروف والاشياء التي في الاصلح حل كل شيء اصيل لما بايجادها والنازل لتبطلان كل  
معدا لبيت تلك الحدود فاقترع اعدام وقد حوجح ان لا تسقط على الا انها تناسبها الاصلح حل كل شيء اصيل لما بايجادها والنازل لتبطلان كل  
للظلمة من حيث هو فعمله في رخص نفسك في اثباته مناسبتة الغرض المطلق الكامل المحض مع التوافق والاعدام وعرضها له فاذا عرضت عن الوحدة  
المطلقة المحضة اثبتت الوحدة الانبساطية وهو عندنا الغار فبا لله كثيرة كالعقد والشخص ناهذا من الله الذي ان به سيد المرسلين في كلام  
الوارد على حوز امير المؤمنين عليه السلام ولا سلام لله بالابدان فان قلت نعم هنا ان انقطع الكلام اذ ليس وحال القول حجة ولا في المسئلة  
عنه جواب في معناه لله تعظيمه فيقول الالهي لا يقول مطلق بل جميع الاشياء فلا تلتفت الى من جعل هذا التوحيد من صفات الالهي لا يبال المرسلين فانه قد تم في الالهي  
القادر على ذلك ثم في حقيق العلم للعلم العالي بالثاقل من حيث هو وهو بالاطاحة في مكانه وكونه زمانه ومرتبة والثناء علم الالهي  
بالعالي من حيث هو وهو بشانه هذه تجلته في ذاته ومعرفته في الثالث علم السجود به وهو مراتب اشرفه باسئله في حقيقته علمه نجان اسلافه  
باب نفع من الالهي ما في الله الموفق للصواب الاشارة الى الرابع لاختلاف الالهي في مقامات وجودها وانها لا حدوده وكونه فكان في  
هو الوصف وما كان الوصف الذي هو الظاهر على حسب تلخي الظاهر في بابته وكان له مراتب كما ان الوصف لهم ملك فاختلقت الوصف مع صفة الموضوع كما  
المراتب كلياتها متعريفاً وبعدها على وصفه ذلك وهو موقف الخلق ومقامات الالهي في حقيقته صوره الثالث بعد ذلك وهو وصفه ونزله كان  
الوصف على اربعة مراتب مرتبة ولا احد من الالهي الا في احد المقامات يخرج منها المصلح كما اصل الباطل في جهات معاكساتها وقد يتبع المراد في حقيقته  
لوهي التي والباطل المستصحب والباطل وقد تحلقت في حقيقته في حقيقته في الثانية ولا يتعلها وفي الثالث داخل من صلا الى الثالث  
الاربعه وان لم يستقر فيها بل في الاولى والثانية والاولا كان كل احد من الكليات مع ان المقام لثالثاً اول ما قدم به من العبادات في الرابع وانما انما  
من الباطل والذات التي يظهر في بعضه عن كل كددة في مقامه وبها روى الامداد في هذا المراد الى الثالث في حقيقته من سعة وهطه يهدون ولا يهدون  
فخرج منهم في السؤل الثالث والباقي في الرابع ومنه في اربعه اعيان بحكم لا يشاء في الاكوان فهو صاحب اكبره فانهم الاكوان في المقام لتساكنه وقد

وقد سئل السامع وقد علم الحق سبحانه ان تلك الالوهية الواضحة بالذات من مجانبه وهذا المقام صفة العبودية لا الحقيقة بل المجازية فقولنا  
 انها مظاهر لا حقيقة له ويقفون عند ادنى شجة ولا يجوز ان يظنوا انها مظهر لانها تكثرهم صلبه ان يجبرهم لانهم في مراتبها في المقامات عالم الملك المحجوب  
 بصيغته محجب عن الظهور المطلق وهذا الحجاب شمل على ثلاثة صيغ متفاوتة فالرؤية واللفظ فاذا كان الوقت من سبقت له من هذا العناء يخرج من هذه الحجة الثالثة  
 وعند خروج حجاب يقبله بآب من المعرفة وبلوغه من افق الظهور فاذا استقر واستمر وهذا المقام صاعدا الى اعلاها والى اسفله ولا ينقطع الى  
 ودغية فالديه وذلك كما قلنا لنا على ما بعد عصر التجربة الطورية ولذا ما يها وتصفتها بتكرار النفس والتعب الى ان تحل نصف السور ويتم به  
 ربع لعلافة ترقى الى المرتبة الثانية والربع الثاني فينظر في الاول ثم فيها تفصيل لكل شئ فيستدل بالان وظهر له ان الالفظة وتجمع مع ظن شئ الكبريا  
 في المقام الاول وتورث الحشدة ويحقق العلم بالله وهو حال المحي سبحانه في مراتب الاربع حلجة الثبات والاستقرار ولكنه بعد ذلك كثر مدحه الا انها  
 اللفظ ناضف من المقام الاول لكونه في عالم الالوهية في حجاب الرتبة المحضرة وعلاقتها الهرب علامته ان لا يحد نفسه فيها وانها  
 سبحانه وانما ثبت وتبقره اخلص الالهول والشايد بالهكمة والوعرة المستكرة من تعاكل النظر في الاله والاسفل من جهة العقل ومن جهة  
 والاستقرار في النظر الثاني او عند الاستقرار في شئ او الغالب في التوصل الى الواسع والوسم والرسبة والشاك والوهم والظن والحمل المركب والقوة الزائلة  
 المثبتة فان كان ذلك في مقام التوحيد مدحا للالكين ودركات كاسين فاذا اخلص من كل واستمر الثبات الى جهة العقل فكان من لونه وما نظر الى  
 جهة الجهل فكان من لونه وما نظر الى جهة الجهل وما عرف ذلك فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة فاحوا كما في الذين هذا التجزئ الحشدة ويحقق العلم  
 فلا تدين الصلوة وهو كثر فاذا استقام وهذا المقام ولم تسع الاكثره عن الالهة وخرق الحجاب الثلاثة هنا ايضا وقت على اعلاها وقوا  
 الاحتمال الصالح الذي هو الفناء التار على الماسد الخلال السور والتعفين والتعب الى ان انقلب الماء اربابا فلكون في شئ كعبه الى ان  
 مقام الالوهية فاذا وصل الى هذا المقام الشريف يخرج من بطنه شرب مختلف الالوهية هو الطبا والطفاء وشئ يشايرها فكانت التسبيح هي كالحل  
 العقد الصالحة لاستشراقها باشرقات الانوار الجبروتية واللاهوتية وهذا الرتبة الثالثة التي لم ينفذ في الالوهية من مخرج الحجاب الثاني وكل  
 شئ بالزوال والاضحلال وهو النوح والشهود في شاهد المحي صحت على قلبه بحيث لم يكن الا ان يمد يده في ذلك النور ولا يراه فلا يرى شئ  
 ولا يلتفت الى شئ بل لا يسمع صوتا ولا يرى نور الا نوره يكون لغبرك من الالهة واليسك الحق يكون هو المظهر له كعبته حتى يخرج الى الجبروتية  
 عليك ومقتضى سبقت حتى تكون الا ما هي التي توصل اليك حيث عين لا تراك الا لئلا تراك علما ارقبا ومضرة صفته عليه لا يحل له من حجاب فينبأ ما اوتيت  
 سببا الا واديت الله قبله وان الله حل ان يعرف بخلقه بل الخلق يعرفون به فبين الفرق بين هذا المقام والمقام الاول والعقول بان الدليل على الله  
 سبحانه على سبب ان في لفظ في الثاني بل كثر فانه يستلزم ان يكون المحي معلولا تعالى وهو مقدس وكان لا يراى بالثالث معروفا بالحق والحوادث وانما كانت  
 المقام فقلطوا في العباد ففما المعرفة الله طريقا نظير فان ولم يقصر وانما يقف لنا ذلك في هذا المقام بان ترقى في سقى الركيب من تلك المباشرة  
 سقيات ووضعت في الجبال العشرة فها كيميحي حتى ياتي بفتح المتصورة كبش الحظ وهو الرتبة الرابعة مقام التوحيد الحقيقية وهو ليزل ومقتضا  
 الفناء والبقاء والقبول والوجود والعقد وقيام هو محن ومحن وهو هو والشايد الثالث من الالوهية الى الوطن وهو مقام المحبة الذي هو محبان من المحب  
 والمجوب في الجلال والعلو والسرفعة والسر غام البس كمثل شين والتوالتة اشق من صبح الازل ينلوح على هياكل التوحيد اثاره والصلح الطالع من التوالتة  
 الازلك هو القول الالهوي والهدى السجادة والازل الثالث والثالث والقطعة الموجهة والالف اللبينة وعالم الانهائية منه هو الامل الاملين في غاية  
 مطلب العالمين محيط الجهليات السرفلية وباب القنوصة الابدية ومقام رجوع الوصف الى الوصف ودوام الملك بالملك فانها الحق المحلوق الالهة  
 والجملة اللبلى شكله مقام اتحاد الظاهر الظاهر والظاهر والشاهد المشهود والشهود والخط والخط والخط والوصف الموصوف والوصف من طرف  
 وصفه وظهوره وتجليه محبة فانها حجاب بين المحبة والمحب ودخل المدينة على من غفلة من اهلها اذ قد استوسمنا ما يكسر صوتا يستعاد من مهلة  
 فكيف يداعلم ان السبب طالما يطلب الى اقل العالم فاذا ترقى من مقام ذق الى مقام علم على من مقام انه في التوحيد يرى ان الاول كان مقام شرك الى ان  
 وصل الى هذا المنزل ونظر الى العلو كيطبع بين اول الشعور ولما جعل نفسه ذكرا اعلى من جميع البصر حاشا وحجته طلب الاله والاصل والاصل في سبب  
 عليها بما لا نهاية له وبها به النظر تلك العين من مثل سلم لبرة ممتد على ساقين متساويين وقاعدة تروس على هيئة قطع اصغر فبهذا التا في سبب  
 درجا ذلك القوس حتى يتجاوز النهاية فاذا خرج الحجاب النهاية في الالهية استار بهيئة دائرة وكوز ذلك التسم الذي نظره نقطة لها فتكون تلك  
 النقطة صاعدا في انما الالهية سواها من حيثها فتكون تلك الدائرة ككرة على تلك الحتم كالمحج واستارها عليها فتكون الدائرة هي  
 النقطة والكرة نفس محجوظا ظهرها في باطنها وباطنها في مظهرها وذلك هي الحقيقة المشوول عنها لاسوفا قال رسول الله صلى الله عليه واله

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

فما هو في بطنه وبطنه في ظاهره وهو لا يرى في بطنه وهو لا يخفى عنه فذكر الأسماء ما دام المفضل على من العباد في هذا المقام  
 بلا تأمل يبلغه وادفاه وادق أذوهنا المفضل الشريف تينا وبقه كالمقام ان العبد يصل لهذا المقام وكلما وصل العبد الى مقام ظهر للحي  
 فيه حصل له المحو والقصور في المعرفة لا يعرف نفسه بالمحو والحيوي فاذا استقام فيه كما قال سبحانه ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا حتى طم  
 الاظهر في الجبار في مقام على من الاول يعرفه ربه بحكم المحو والقصور بطور اقل ويتبين لان المقام الاول مقام خلق قد عرف له فيه ثم تعرف  
 في الاعمال والعلية التي تدبج بين يدي المخرج من خلقه فاذ عرفه في الاعمال يظهر له في نظر الالهي ان المقام خلق وحده الله عند فوته  
 حابه والله سر به في الحجاب هكذا انما يسير قال تعالى صليت الاله كما رخصت لهم كما وضعت لهم السجدة في غاية ولا نهايتها وهذه المشار اليها  
 للمقامات والعلوات التي لا تعطي لها في كل مكان يعرفها من عرفك لا فرق بينك وبينها الا انهم جاهدك وخلقك فتمت وادقها بسلكك بل في ذلك  
 وبعدها الذي قال ولينا الصادق عليه السلام في هذه الالهي هو في الحجب ونحن فيها هو الا انه هو ونحن نحن الذي كثره لشره في حجبنا الله فله  
 ويخفى زيادة بيان هذا المقام ثم قد تحقق هذه المراتب كل وجودها لظن تلك المراتب لا رعبه فيها الا ان في المرتبة الرابعة على وجه الاختلاف  
 بل العدم وضعنا هذا الشكل توضيحا لثابته عندك فافهم

توحيد الجاهلية	توحيد الانبياء	توحيد الصفات	توحيد الذات	التوحيدي
عقائد الجاهلية	عقائد الانبياء	عقائد الصفات	عقائد الذات	عقائد التوحيدي
عقائد الجاهلية	عقائد الانبياء	عقائد الصفات	عقائد الذات	عقائد التوحيدي
عقائد الجاهلية	عقائد الانبياء	عقائد الصفات	عقائد الذات	عقائد التوحيدي
عقائد الجاهلية	عقائد الانبياء	عقائد الصفات	عقائد الذات	عقائد التوحيدي

فانما تحقق هذه المراتب فلتعرفها في العشرة المتقدمة هنا  
 هنا المحصل المراد ويظهر لك تعريف الوقت على الاثنان فيقول  
 الايمان لا يشترق الاخرى قال عليه السلام في قوله هو الله احد ان لها  
 اشارة التثنية لثابت والواو اشارة الى الغايه عن ذلك  
 الحوسر وليس الناس قال عليه السلام في توحيد اثباته وهو  
 لك ذلك وهذا التعرف قد يكون نقطة هوكرة مصمتة قطبها  
 ومجورها فقطرها مركزها هي نفسها ترهب الحكم على التوحيدي  
 وقد يكون كذلك لانها تتجوز في وان كان الكمال بعينه واحدا لان  
 قطب تلك النقطة هي الكرة ومدىها غير لها تفكك  
 عنه وتستند اليه من غير ان يلاحظ وينكر فان ذكر العبر  
 انقطع لتوحيدنا شره القصور بعد المحو لكن تلك النقطة والالهي

كلها يدور على العجز وجودها تله بللها اليه لاجزاء حكم الحكاية ومحاكية الكتابة وثلاثا ومثلها لثالثا فان الكرة هي مثل القطب الا انه يدور ولا تدور  
 في ناصيتها الاعلى وهو هو للقطب الى ان تته الاكوار والادوار ومواقع التعليلات والاشوار الى النقطة الحقيقية التي لاكرة قبلها ولا استدارته  
 فوقها وهي الثابت الذي اشار لها التثنية وهو ثلثيها وثلثها في باطنها في ظاهرها فان صورته ظاهرة عن صورته بالظن في التوفيق  
 بحكم النظائر فاشارة الى الكرة للملوح اليها باطن المشار اليها بالابيات والمقامات والعلوات التي لا تعطي لها في كل مكان يعرفها بالظن للصريح  
 هذا قوله صلى الله عليه له ياطل ما عرفنا الله الا اننا وانما على الحقيقة ككشف حقيقة تحولت على وجهها وهو لها وجه واحد لا مرية بانها تكون  
 بات بحكم الله سبحانه اظها في قوله الحق وحده الله عنده فوفيه حسابا به والله سر به في الحجاب فلنا ان المقامات غمسة التي لا الامكان والكون وهي  
 في مولاتها مما لك حاضرك حتى يظهر ان الاله لا است فالامام من ايام الشان هي من شؤون السموات والارض من جلالها وتبقى العتبة المحضه  
 الاشارة بحضرة العظمة والمقامات التي مثلها ثابها هي الكلية لثالثه التي تزعمها الحق الاكبر وليس غيرها الا المعاني المستقلة المترتبة من ذلك اليها  
 فهو من جلاله من التكميل وليس نظيرها الا ههنا التكميل من كثرة الفايلات وتوارد الانقاسات فالعالم في حجبها هي نفس الكلاله التي تنزل في كل  
 واحد منها على هذه الصورة في حجب المعاني اما الكلية فهي نفس لم يوحى لها واللاله باللاله بالظن هو العيب المحض العاقل المطلق وهو  
 الطاهر بطن كل باطن وعيب التجويد والسر المحبوب وبطاهر باطنه من باطن حتى اول ظاهرها والظن به في حجبها فوفيه حسابا به والله سر به في الحجاب  
 وانقطعت عنه الالهي والظن به لانه الغنى الغني لا يلاحظ هو لباطن الظاهر من حيث هو كالتسلسل بالسر المحجور عنه من كل شيء منهم مستتر غير  
 مستور وانظر الحروف اللات هو اظها وانما الاول في لشمعها بالولظن ومثل المقامات والظن بالكتابة النامة التي لا المراتم هو لظن  
 من حيث هو اظها والسر والجمال بالسر في باطنه مظهر باطنه وهو المحروف لها بالالفها بالنقطة وبها بنفسها استدارتها على بلا قطب غيرها

فوحيد كل يحضر به لا دخل لاحد في الاله العالي منها بالنسبة الى الناس فانها اذا اتبع الكمال على مكان الظهور والغير هو الخامس وذلك لانه يجب  
 مقامات الغير ودجاته وكل الشهود معاني لا تملك الكلمة الكلية وحج يحضر طهوا المكم في مقامات خمسة كما سرت لك ولعله من ان الطاهر  
 عين الظهور وهو عين المظهر علمت ان مقامات هي العوان للذات وه علي الاله والصفات ومدار المقاصد والتعلق لا فرق بينك وبينها الا فيهم  
 عبادك وخلقك لا يحيا مخلوق لنفسه كرا فويها بل يتبع عندها ولا يجدا ما ظهر له به وما ظهر لا في حروف وفتنه مقامات كونه فان هو من الاله  
 تعالى شانهما وابن برليس وذا الله ووالكم يا ساذق فتفي عرف يا مسكين مقامك ثم صلواتي بقلب شاش خالص قوله تزولوا من الربوبية وقولوا  
 فينا ما شئتم ونسليجوا بالنفى المناهيد يعضدونه عز وجل وان نعمة الله لا تحصى وهما هي المبادئ واوائلها هو الاعتقاد بزهد بانها نقول الخوفا  
 لو كان ما في الارض من شجرة اوراقها والجرع غير من بعد سبعة اجوارا فقلت كلمات الله وليسين اركانها قوله تعالى وما قلدها الله حق قلده والآخر  
 جميعا قسته بول لقيمة والتموا مطو بات بيمينه بجانته ونكحما على يشكون سبحان ربك رب العز غمنا صنفون وسلك على المرسلين والحج لله ويا الاله  
 تبصرة فال رسول الله صلى الله عليه له با على ما عرف الله الا وان والاشارة الالبانه انه لما انقطعت بك الامكان عن رتبة الوحي وحي  
 الغروب في ما كان هو عبادة عن مظهر الظهور والظهور الغاء المناهض المظاهر كان اول من اخصر بذلك الحقيقة المقدسة سلاما لله عليا ابن  
 الذي كاد زيتها فيض واولم متمسة فاطم الطهوي فاستقر فيها واولها لم يكن له تعالم يوتجلى سواها على العز والوجع وهذه تسببت بسبعة شعب  
 استقر في ذلك الظهور منها على الرتبة فو حيد كل ما الخضر به بذلك الظهور في الاخرة الاسم الطاهر الذي هو مجيد هو في عالمها حيث ان الخروج بكونها  
 حاملا لذلك الظهور وهي تلك النور وهذا بل الواجب والكل والمثال الاعظم حكم الحكم وكان موحدا لله تعالى وطاهر لوجع لاجل اللذة كما  
 الغنى ولم يكن هناك لشئ كرا فسبق كل ما خلق بتلك المدة وكان اول موصلا لربه وجيب لبعده مولاه فقدر سبق كما سبق لما سبق ما سبق  
 الاسم الاعظم لاجل الاكرم لقد تجلى له في الحق سبحانه بذلك التجلي بالاسم لطا لم يصل في طولة التجلي للفظه فمرك ذلك النور من مشرق  
 وظراف حول جلال القدره وفيه الاسم اعظم فله جلال العظمة الثالثة والرابعة الاسم الاعلان للذات انما العظمة والاقرار فاذا اجتمعا  
 ضد ظهر فيها ذلك النور بذلك الظهور وتجلي لها مشرق الا في ذلك العالم الشرع بالاسم الثاني بالاسم لان كان تصور من الصورة وهذا من اسرار  
 النوحية لما يصل الى رتبة الخامسة الواجب بين الطيفين والظاهر بينهما تعلقا في رتبة وعمل ذلك الطهوي بعينه في العظمة والنور الالهانية مقدمة  
 فلم يفضله على درجة الوحي والارادة والاشارة الى العالمات والكبرياء والاعظ في ذلك التجلي في واسطة القدر  
 كالنور من الصورة التبع الكلمة الكلية وليله العدم جز من الفجر تجل ذلك التجلي الاعظم بما تقدم كما تقدم فثبت هذه السجدة في عالم  
 الطهوي والكرته فكان كما قال سبحانه ولقد انبأنا سبعين مائة في القرآن العظيم فاستخرج من ذلك ما اردنا الله لنخرج اول السجدة ليط  
 حوق عنك فان ذلك علمه بقوله سخن الاعراب الذين لا يعرفوا الله لا لسبيل عرفنا اي يعرفنا وصرح بالعبادة المستخرجه من الله فلا ادر بينك  
 وبينها الا انهم عبادك وخلقك الخا فيهم مرات ساداتك وارضك حتى ظهران لاله الانشا اللهم صل على محمد وحمم لخلصنا فيهم فيهم  
 واذا خلقتهم حجتهم محضهم يا ارحم الراحمين قد تيب فلما تمت هذه الذرة وحملت العدة وتحقق الوجه وبدأ القعدة تجلي الحق سبحانه بجليته  
 لهم العرش واذا كانه ومما له فتوح حيدم هو ما برزته بهم اليهم ثم بفاضل تجليهم لاول العرش من الرسل ثم لسائر الانبياء المرسلين ثم للذات ثم  
 للملائكة والجن ثم للبهائم والنباتات ثم للمعاد فانهم الوجود ويجوز تفصيل القول فيهم انهم تعميبتنا مشروفا حافرت تصديق فلان الله  
 اخفى بكل مقام في تلك الكمال التسع هو قوله ولما لان الله ان لا تير الاول وتعلم منه فاذا استقر حكمه فلا ان له فضل الا قدم فلذلك نقض  
 الاخر فقط واما فيما سوسم من الانبياء وما بعدهم فلا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
 استشعرت الملائكة بذلك استشرذاهم وقالوا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانه لو حث هذه الاشارة لمرادها  
 بعبد المثل لم يصلون يصل الاله الا اهل الوضوء ومنه تنكشف سر الالوهية القرآنية ويأ تلفت غمغفات الالهيات البصومة عليهم سلام الله  
 مادامت الدنيا والخرة اقول كما قال سلمان بن اقبال كونه اوله فالناس لسائر ما وشرهم الله قاتل المان قللت فاك كل ان ان اشياء  
 منة فليق يا محمدا اقول عليه السلام انما كان عندنا لينا في عندنا لينا في عندنا لينا في عندنا لينا في عندنا لينا في هذا امر عظيم  
 جسيم فاحمد الله تعالى اليك اشك في صوة انا اقمته في ابتليت ادم باليد فوهبت له بالتسليم له باخرة المؤمنين وان تعول امر عظيم  
 وحط جسم فوالله لا ذيقك من عندي وبتوب الى الطاعة لامر المؤمنين علمهم ثم ادر كفة السعادة في اللعنة الثامنة في رتبته  
 وابديته وابته ونورته وظهره ونفاته فان عليه السلام قبل ازال الاله عبقاؤه بعدا بعدا عن تنفاد الازوال ان قيل كان



الله يكفينا بآثاره ليس لنا طريق الى معرفته الا بما يعجز عن معرفته وهذا كلام كما نرى في الجوهري من اول من الهماد والله ولي التوفيق وبقية حقيقته الهية هي من بحر  
 وكذا الاولية ولا اخرية فهو اول ولا اول له وهو وان كل شيء ما يكون من مخيئ لئله الا هو ابعهم ولا حسة الا هو سادهم ولا اكثر من ذلك  
 ادنى الا وهو معهم انها كانوا الا شرقا الى اربع طيوت الذات سبحانه وتعالى لذاتها بذاتها هو عين ذاتها ولا يقصو الخفا فيها اذ العين تمتع والقبية لا تتجاسر  
 منعده فهو والكلام مقطوع وظهورها لغزها بغيرها هو عين غيرها فليس الخبز الا عين ذلك الطير فلا انظر من ذلك شيء اذ لا انظر الشيء من  
 نفسه هو تلك الطير من نفسه لانها انما اتسلت وتشبثت بذلك الطير وهو يخفى من كل شيء لانه انظر من كل شيء اذ لا يصل الى ذلك الطير الا اذا  
 حقي عن قشره لو وجد نفسه احتجب عن ذلك الطير بنفسه فهو اى الطير يخفى من كل شيء لان الاشتباه انما هو ظهوره وهو حجب لا يظهره في حجبها وهو في ذاته  
 ويكون منه ظهره به ولحجب عنه به فظهره بما لا يتناهى ولحجب عنه كذلك وهذا الصلح المتأخر وايضا الاشياء انما تعرف بآثارها وبما يظهر عليها  
 من الاحوال والاشياء لا تعرف الا بالاشياء فاذ استمر بلون تغيره والاشكال وانفصالها بالاشكال حاله وخفى امره ولا يكون ذلك لاننا لا نرى  
 ظهوره وعظومه وخفاؤه عين ظهوره وظهوره عن خفاؤه على حد قوله عليه السلام فوالله باه على حد قوله عليه السلام وليس لنا طريق الى معرفته الا  
 بالبحر عن معرفته كنه تفرق بينه وبين خلقه بانما يتصور رحمانته على العرش فضلا العرش عبياقه في حانيتها كلما ارتد الكواكب في عرش حقيقته الانوار والاشياء  
 ومخوتها لا خيارا بحسبها الا ان قال ان لم يشرع خفي لا يفرط الطير تعرضت لادراكه ايضا فحرم الخافض وخطفه العيون الجال من نور وجهه لادراكه  
 خطا شعير الاضامش خفاؤه لشدته ظهوره وتجليه لعظم نوره فافهم واخفظ حقيقته انما هي عين ظهور وانما تتأخر ظهور الطير ونور النور في  
 في حجاب الخفاستور وكوننا الكتاب المسطور في الارض والظهور الاشراف الخفاستور قريبا للعلم الى المعول انما ليس عين حجب عنه وانما يمكن القول بانها  
 لا بد من انظر لشيئها الى المتكلم لتصبح اخصا صعبا دون غيره حدرا عن ارجح من غيره حجبها فاحتجبت في الحجابات فخرت هذه الكرامات وقولوا  
 نعم لكن حبيبة القريب هي حبيبة العلية والعدل من تلك الحبيبة بعينها على الاول نعم لكن حبيبة القريب هي حبيبة الافة المستعمية  
 للنسبة وحبيبة العلية حبيبة الافة والعدل من تلك النسبة وان كان من حبيبة العلية لكن فيها جهتان فاختلف الحكمان وانما الحديث الوارد في استواء  
 الرحمن على العرش انه ليس شيء اقرب اليه من شيء في مقام العلية وليس من جهة قريبا لعلته وبعد هذا بل العلو لا يتعارف وقربها وقربها  
 الى علمها اذ الكلام في المعول المطلق فان المعول لا يتكلم باجتها اذ واحدة وتساوية الاخر الى المركز الى المحيط فاختلف الكرامات ليس من جهة اختلافها  
 وان كان من جهتها فظهر ان قريبا لعلته ليس عين حجبها نظير الشد بوق وان كان كالحجب الظاهر بل لكن يتساوى ههنا لاخران هو ذات العلة  
 اذ لا جهة لها ولا اعتبار حتى يلاحظ ولا شك انه قريبا للمعول بها تقوم وتختص ولا شك ان بعد ذلك المعول جزء من سبعين جزء من علة العلة  
 هي كلمة الذات وكلامه واتي نسبة نظامه استكمل وليس في الذات جهة واعتبار اذ ليس ههنا كشيء في جهة عين بعد بل الاختلاف حجب وانما  
 ونسبة والان حجب حتى ويبطل ما كانوا يعملون من اعتبار اختلاف الجهة والقرب الى العدا حقا حتى وانما بالاطل قال الله تعالى اذ اسئلك  
 عبدا حتى فاني قريت بخي اقرب اليه من جبل لوديد ونحن اقرب اليكم منكم ولكن لا تبصرنا الله معكم وهمهم انها كانوا وهذا البر قريبا الوقت  
 الى الموقف على المكان الى المتكلم ولا اجزاء الى المركب ولا السبيل الى المؤلف ولا المولد الى الاشكال ولا المولد الى اللام ولا التقيح بين اللين  
 ولا المطلق الى السبيل ولا الناظر الى الظاهر ولا المناظر الى الخفاء ولا السراج الى الاشعة ولا الاصل الى الظاهر ولا القابل الى  
 اما الاول والثاني فالزوم للثابت وكونه لفا بانه المستلزم للقبول المستلزم للايجاب المستلزم للموجب المستلزم للذات المستلزمة للصدق  
 وعكسها للزوم للموجب والتقييد كما باقى انتم تعلم واما الثالث فلزوم لتعدد ظروفه وتوحد بطل مع استلزامه لاقران المستلزم للموجب  
 من الاذن اما الرابع فلما قلنا واما الخامس فلزوم لاقران والانعقاد معا في العينية واما السادس فلزوم تركيبه من ذاته ومن محضها  
 باللازم واما السابع فلزوم التعريف والتوكيد من القوة لا الفعل واما الثامن فلما شرحنا وانما ثبتنا من الهدى والظلمة والفساد المنكر  
 واما التاسع فلزوم لاقران والتشريع لهما العاشر فلزوم لاقتداره في تقديره عن كماله على كبره واما اسر الاضطرار المستلزم  
 ذلك عند حجب الذات كما تخفى عن الخلق مع انها لا تخطئ عنها فاطرك من سبحانه وتعالى اية التعريف والنعوت فحجبها كما كانت مع  
 قطع النظر عما ذكرنا فانما لنا مقرب من وجهه وبعد من كل الوجوه يخفى في المعاني ان يقال ان ذلك القرب جازيا وانما تلك المعية  
 الهية قديمة لا يفقد خلفه ولا يزل عن ملكه وليس جلا من خلفه ناصية كل شيء بينه وما من رتبة الا هو اخذ بنا صيته ان ربي على صراط  
 مستقيم فلوانك تعرضت بحجك عن المرأة العبد المتصوفة هي شيء ما دم شئها بما يملكها اياها والاضد وكذا السراج لو حجب الاشعة عنه  
 لذتهت فافهم ولا تعهم لتناقض ما راد النفي والاشياء فانها في مقامها فلا تلاحظ ما قد ساءت بين علة توهم من قوله عليه السلام في قوله تعالى

معهم في العلم والذات العلم الذل كما قال بعض القاصرين ولا شك في بطلانها اذا العلم هو لذات العارفا ما من المطلعا ومن القائلين بعد  
 القدماء والاولا لا يصح من غير المقام ولا انك تجعله نهجيا ما منك عليه فيجب ان يرايه ويخبره فاعرفوا ان ليس عناه قطعا فالرؤية  
 العلم الحادث وهو عين المعلوم فاذا وقع الاشياء كلها على تلكها فلا يفقد العلم من حيث هو عليه فله عند وهو تمامه في رتبة مقامه ليس  
 اقرب الى شئ من رتبة العالم له ونسبة الاشياء نفسها اليه كما نسبت العلم الى العالم بل هو عين ذلك ولا انك انكشاف اعلم من ذلك وكل ذلك في مقام  
 العنوان والغريب مقام المقامات العلوانا لا تعطيل لها في كل مكان والافضل واحد لا شريك له لا يشترط له الا احد سواء كان  
 وله من حيثها والان كما عليه كان نسبتهم ثم اعلم انك تقرب اليك عنك بالانهاية له كعبد عنك كذا في كل مقام من مقامات ذلك  
 تربه سبحانه قد سبق فيها قبالها تله ولذا قال عليه السلام انما يشهد الا ورباه قبله لكونه سابقا عليه لا يكونه الشئ انما اتصلت  
 الاشياء وهو سبحانه معبدا باصلها بالكونه بلا انما هو وجهه الى الصل الذي لا يفقد وهو كما قد سبق كل شئ من انفسهم ولا عاية هذا التسبؤ  
 ولا نهايته له لكونه مساوقا للحبة وقد اخرجها الا غاية طاهر هو قوله تعالى ان اقرب اليكم منكم ولكن لا تبصرون وهكذا احكم الفهم والحقا فافهم  
 لمشككا واشر بصفاتها المعتبرة في حوزة خاتمة الاشياء ووجهها وبنيونة عن الخلق وبغير اجماع النقصين من حيثها وارتباطها  
 عنه قال امير المؤمنين عليه السلام في الاشياء لا تدخل في شئ من شئ خارج عنها الا يخرج عن شئ فيقال عليه السلام كل شئ لا يبقا به وجهه كل شئ لا  
 يخلو بله وقال عليه السلام في حوزة وجهه لا يكونه من غير وجهه وقال عليه السلام في حوزة وجهه لا يكونه من غير وجهه وقال عليه السلام  
 الا شرا في الاول دخول الشئ في الشئ يتصور على الخلق وهكذا في وجهه اما الاول فالشئ ان يكونه من غير وجهه ولا في وجهه الا في  
 اقسام من حلول المتكفي في المكان في الوقت والاولان والآخر من حوزة لها وما كنها من اذات والحق والسير بانها موصوفة فالكلام في  
 او تنزه الاله الكاربع الى الجسد والقول الى اربع والقول الى العقل او متعلقا برك الفعل للمفعول فالفاعل بالفعل والاقسام كلها احد والامر بها  
 فلا يوصف بقدم سبحانه والا لكان ممكنا والممكن قدما اذا الوصف في مقام الموصوفين صفاته كما لا من حيث شئ في الاشياء واسر كاشه شئ بل من  
 ظهر في كاشه وتلك الصفة بغيره في مقامات الخلق كما مر في مرجع من وصف الى الوصف في الملك بالملك والملك بالملك والملك بالملك والملك بالملك  
 بوجه اصلا ام لا والثاني ان يكون في الهبة منها المتشابهان وفي لذات وهو لا يخرج اما في الحوزة الاض في المثلان وفي العلم فيها كاشا والاول  
 ان لم يخرجها ولم يبق في فتا قضاه في انزله فافضل ان كان اجتماعا كانا بذا من اطر من المثلان او متساويا او متساوان في ان طرفه  
 ويزوم والافتقار فان اصطلاحها معناه لغتها واما اذا علمت هذه الاقسام علمت انما ايضا كلها مقامات الخلق وكلهم في العلم فلا يعرف الله  
 بذا الا اذا انما كاشا نفسها والاولات تشير الى نظائرها التي هو الله بالله فلهذا من الدخول في حوزة حيز قسامها وانما حازتها حاسية في الامرا  
 الامكانية الدخول في حوزة لوفضها ولحبا واصلها فهو لها لا يدخل في شئ ولا يخرج عن شئ وهما متناقضتان لا يستلزم كل علم الاخر  
 فهو داخل في الخارج فقدر تغايرها في حوزة خارج بعين كونها خارجا في حوزة خارج بعين كونها داخل في حوزة خارج بعين كونها خارجا في حوزة خارج بعين كونها  
 في حوزة فلا يعلم الا الله سبحانه العالم بذا تله وكونه واما المثال الاكبر والاولا لا يكونه ولا يحكيه لانه لا يعلم الا الله تعالى  
 والمجلى الكلي واليه اشار مولانا الرضا عليه السلام ان هذا لا يعلم الا الله ومن طلع على عيني من وصيانه وبجبهه واما العوق والمعرف لنا بسنا  
 فانية فلان انما افاضت المرأة فانك لست في المرأة ولا المرأة فانك لست بخارج عنها او انما استملك عليك بها وليت الصورة الاظهر في حوزة  
 فكيف تكون خارجا عن حوزة كمن دخل في حوزة كمن قال مولانا الرضا عليه السلام ان العباد في التوجه في العلم ان دخول في المرأة هو عين خروجك  
 لان عبادته عن ظهورها كاشا وهو حوزة خارج عنها بل افرقها من الاشراف الثلاثة الصفة لا يزال مبنية عن موصوفها وعبادة عن مقامها  
 بل هي علم عنك ولا يشترط له فلا يتجمع معه انما قال عليه السلام لشهادة كل موصوف علمه غير الصفة وشهادته كل موصوف علمه غير الموصوف ولكن  
 الصفة ليست شيئا الا بان الموصوف والظواهر وتبانيه وكماله وجماله وجلاله فلا تدل الاعمال الموصوف ولا تستدل الا بالحق لا يحكم الا بغيره  
 بينها وبينه في التعرف الا انها حكاية عنه ومستمدة اليه بل عبادة وخلفه فقها وارتباطها به بدها منه وعودها اليه بالحقيقة  
 متبانيه بل هذه العبادة صالحة بل الحقيقة لها وامتنع عند كنها لا تدل على سواه بل لمرها الا حكاية لغيرها فتستدل عليها بها فهو  
 لا تزال باسنة بلا شئ ودليل وحكاية انما كرت العيلة للغير فاذ قلنا بين الشبان بينونة عزلة فيهم من الاستقلال في حوزة التصا اذ في  
 لم يزل عن صاحبها فاعلم عنه دليل على عدمه وهو دليل على استقلاله في حوزة هذا فيستدل الله ان يصلح معها بخلاف ما اذا قلنا ان بيننا  
 بينونة صفة فانه يدل على الصل لاصلها عند الاخر وحكاية عنه ودلالة على البيوتية بينها في الصفة والموصوف والشبهة

٢٥٨ والاشيئية والاستقلال والاختصاص لئلا يكونا صفة له والعلية حاكية عنه مستقلة اليه خاصة له لم يقصده اليه فافهم هذا البيان المراد  
بالصحة المستقلة فاذا فهمت محقق ما بيننا لتسايقه عرف ان هذا نسبة الخلق الى الحق سبحانه وان المحركات كانته فالكناشها صفات الحق وسجها  
تقر بهم هم وهم عدم خسر ولا يثيب وتمعن محض عند الذات وفي رتبة الاستقلال لكنها ادلة عليها بحجة بكل الدلالة وادفعها لوجهها واشهاها  
بل وجملة شئها الا وتجبرها ناقاطا على توحيد وبلد الامتداد العجيب هو بحجبه قد خرجت اليد اللغات وشقت له الاصوات ودخل كل شئ على غير ال  
واضحة شافية كاملة سبحانه من خلق الخلق على هيكل توحيديه ونشأ العجيب وتفر بلاه وان من ينشئ الا لسبع مجلد اوله رويدا الى ما خلق الله من شئ  
يتفق وطلاء العنق اليمين والشمال سبحانه لله وهم داخلون فهذا هو المراد من قوله عليه السلام يدونه صفة لا بدونه غير الاشارة الى الثالث على معنى  
معيض لا زهام وتلوغ اكثر الا فهم في معنى هذا المحدث وشمله كالاولا فلو هو بغير المراد وعد لوان الرشد والتلا وابتعوا مشابها المتسا  
في اغلب الاحوال فضلوا واضلوا اكثر واصلوا بعض سوا الصراط ودمجوا ان حراد الامام بنو العروة نفي المغايرة الحقيقية الواضحة واثبات الكو  
الكاملة وان لتباين بالصفت لا مكانية فالجمل المحلقة والمقامات لرسمة والافان محقة واحدة ولا فاضلا متبانية لتطهرها بالعلم  
المختلفة وتساها بالشوق المتضادة المتعابلة كالواحد في الاعداد كالحرف في الامواج ضد الحدود وامكان وعند السجوا ازل فهو وهو منه  
استغنى والقول بان بسبب الحقيقة كل الاشياء على وجوده واليد واليد واليد قول عليه السلام لا دخل في الاشياء وهو تعالى الله بكل شئ محيط وقوله عليه  
لنا مع الله حالته وفيها من يخرج منها هو وقوله عليه السلام تعرف الى كل شئ في ربك فلا تخافه كل شئ وقوله عليه السلام يكون له من الظن والظن ليس له  
وامس الخمان الا انبارا والتشابهة الواردة لاستنطاق صامتة الامكان واظهار رغبه الاوان لليبس الى ما طعموا له يمين الله بحيث من الطباق بتسويها  
تسابه استغنا الفتنة اذ لو وضع ما ذكره الكان لوجب على ال محمد سلام الله عليهم جر تعانوا وكان معي بهم ناقصا لاستلام ذلك الا من ان يخطى  
شئ في شئ المتفق عند اذ لا اخضرار بل بالنظر في بل ما هو علم وبتحجنا ان الصلوح والذكر المذكور هو لا مكان الله هو الامكان الثالث عندهم والبريد  
وصول طرانا لتفضل اتمنا على علم اعلمنا ان من لا يفهم في النور والنور مع العلم والاعتراف الا ان العلم على الحجاز ولا يدعى له ذلك مع شهادة صلح الائمة  
بغير غير العيون اذ لو فهم تعين الكنة بكنهك الشئ لان ليس تعين السراج بل هو شئ الا ان العلم على الحجاز ولا يدعى له ذلك مع شهادة صلح الائمة  
على غير معمول المشاهير على المحركات مستعين وبطلان عكسه بين فالمراد به الاطالة الااطالة الاطالة بالاطالة الصواب بل يحيط بها بما لا يجر  
وهو حوت في مقام الحد هذه الحجة ومقام من اجتمعت صفت الله قبل ان يتم تحوّل الله فابتدعوا بجمبه الله وتعرف في كل شئ مما سبق من العاشية في  
هو بكل شئ ويكونا لبينونه ريبونه صفة لا بدونه غير الاشارة الى الكلام في العلم والظن ومعرفة قريبا فالعبء الاشارة الى الرابع ان الله سبحانه لا يوافق شئ  
ولا يخالفه شئ ولا يقضاه شئ ولا يدان به لا يسانو شئ ولا يناسيه شئ ولا يباينه شئ ولا يهون شئ ولا يثمنه شئ ولا يصبغ شئ ولا يفصل من شئ  
ولا يهادن شئ ولا يبارى شئ ولا هو كشي ولا يحل شئ ولا اشرى ولا في شئ ولا في شئ ولا في شئ ولا في شئ ولا في شئ ولا في شئ ولا في شئ ولا في شئ ولا في شئ  
ولا يماضيه قديمه ولا يبدئه اذ لا يقال له يدان قطع دونه متى وفيه بنو قاتق كان الله لم يكن تعشيري والان على اعلية كان قد سبق كل شئ ولا يتو  
به فاتفق النبي والاشياء لا يبقى سوى الحيا الثابت للحيات هناك يجمع التفضيل من الاول فليكان التعمد اكثر في المواضع وتعبه التو  
والخالفا ذكرا للتاخر ترهق الاشئبية واما الثالث فلما رواه الثالث فلو وجود الاثر ولزوم الكثرة والمشابهة ولان ان كان قديما بتبع القديما  
وان كان حكما يجمع ايجاده اياما وان كان مستقرا يجر صندا لانه شئ والمنع منع واما الرابع فلان لئلا تابل العلية والمعلولية واما الخامس فلان  
ذكرنا لزوم تعاقب القديما واما السادس فلان النسبة لتستدعي كالتسوية في المتبوية واما السابع فلانها من النسب لتستلزم المضادة وترتفع  
حكم العلية والمعلولية واما الثامن فلان حكم التوليد يستلزم صلا اتم واما التاسع فلان حكم العلية المادية واما العاشية فلانها تطلبتا  
في المنطق ما يلزم حثد العديم والعكس واما الحاد عشر فللزم الاعتراض ونقل التوليد للمفضل فان حدث يدور ويتسلسل ولا يقدم فان كان  
شيا ناقلا ولا ينفعد القديما واما الثاني عشر فلانها استلزامه بطلان الكون وان لا يتقوم بشئ واما الثالث عشر فلانها تكونه في الحاد عشر فلو كان  
الاربع عشر واما الرابع عشر فللزم تركيبه عند صحة العلية اذ لا يجوز على الشئ ما هو جزوا واما الخامس عشر فلوجوده المنفصلا وكذا الكلام في  
غيره اذ ذكرنا اذ لا لكل شئ لم ينفصلا ولا يليق بالله القادر والتجلا واما اذ لم يكن عملي وان على ما يمكن فلا بد ان كان شئ في الاثر  
فكان قديما مثله ولا يجري عليه الايجاد وان كان في الحاد عشر والامكان فليس يسجد له الا في الاثر من وجوده فجمع عند المكن كاستنفاع الشريك  
هو من الشريك ينقل على عليه لم اما الواحد علم بتركه اذ لا شئ له كاشا لا شئ معه بل احد ولا لخاص ولا في ذلك فلو ان على له اهل كان شئ  
فيكون الله اكبر منه واما قولنا قد سبق كل شئ فلا يوصف به فلان الصفة من مقتضاها الوصو فان كان هو الذات لزمها حثد وجودها وطا له

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google



والقول انه شئ مسلط هل لايات شئ ام لا فان قلت لايات السلطان ملك فيمن منده وظله وكل شئ لا بد له من ذلك ولا يمكن ان يتكافؤا ذلك لفساد لا دلة  
الدليل من الحكمة والموعظة المحسنة والمجاهلة بالذم هي من على ذلك والصلوات على النبي وآله من ذلك واستلكت تلك العلم والفن والملك تدعى الامور  
باللايات لان احكامها واياتها والحكم من حيث لا يشترق والاول فالعلم امر وجودي فان كان من المعلوم فهو والا فهو في احد خبراتك فيكون له لعلو  
خارجا عن صفة حكم الا تشريع فيكون اثبت في الوجود فان قلت الصدان لوم يتغير لم يكونا كذلك فان قيل لو كان شئنا لم يكن هذا للابتنان الله هو ما قطع  
هو هو قلت لصدقتها على الظاهر هو العكس كما هي الوجود في العكس بشرط تقابل الكيفية والعدا الصفر والمنع والذم شئ المحض يصلح للضيق انطلق  
ولا ان يخرج الاحكام عليها ولا ان يتقوه بها كما سبق فبت ان العرف لالابتنان صفة وتفرغ على حدة لتقوم وقته لفاضية فلا يفتك عن ذلك ويكون  
عنه فلا سلب لا بعدا شتات فلا ايات لان الامكان لا يجمع السلب الصحيح للمجازية والذات اصلية وفار يستاد ميثا حكم الله في هذا شأنه الا ان الشيا  
الله انما من لعموم من الممنوعين انما انفسنا من شجرتها من المنشورين انهم من عوهم من انهم الزادعون فاذا ثبت الوجود ثانيا فالاصح ما قيل  
تري سلبا الا قد سبقه شتات وما توهم في السالبة بانفسها الموضوع فان المراد به العبر المحاور لا الحصر والذم المبتغى عن الحضور والامكان فان لا بد منه في  
هو سلبا شتات الا لثبته من غير الحكم فالعبر قسطا للمخالفات والاشارة الثانية فاذا علمت ان السلب يقوم بالابتنان هو هو ما لا يسلط  
عن الاخر هناك ما صلا ان احداهما صحه فكونا السلب في ذلك الملبس عنه والاصح الامجاز والتماس او بيا بالمرصود والامجاز فلا يقول العاد في  
الاشعة والسلب بالالسلب الامجاز البيان من توهمها كما ذكرنا بالتحقق فلا يقع السلب شتات الايات فانها لو كانت الايات مما يجري في السلب  
اي يصح اي يكون من الزوج الكبير فاذا كان الايات هو الايات لثباته لذاته بل اية اي حقيقة مناصلة دفنا الحار فلا سلب لا يقع بوجه بعد كون  
الابتنان عمرا ونقشا هو بيا خطا باسفا هي العينية الوجود وذاتية الشئ هو هو لا شتات المحض لا لا في قول بسطان من كل الجاهل والاشارة  
عليه السلب لا يمكن فرض ذلك لذاته الايات فالذات هي الايات لبيان والتفريق على الاعتقاد او لا لثباته الا ان يجمع التفتيشا يعرف من كان له  
عنه ان يسهل المحقق لا يصح السلب بوجه من الوجود كلبها او المنكر كما بر وهو جاهل بوجله الوجود بخانه في كماله فيقول هو السلب في الحقيقة  
وحد ان ليس الوجود لا عين ذاته المعتد فلا علم هناك فلا سلب لا تركيب بوجه لاحد الكونه مع ذلك تنزه الى ادنى المقامات داخل المراتب لا  
ولا خيرا الا ان يستر ان الكثرة الامكانية والكونية والجبروتية والملكوتية والمستلزمة لكونه كثره المتألفة العينية والاهلية لا استلزام الحاصل المعنوي  
ولما ذكرنا واخر من المشهور محض القول في كل بعدا لخاص عن افعال المفضلة الخاصة ان التركيب تارة السلب المنع لعينية الوجود فاذا ثبت  
ان وجود الحيوان لذاته بذاته في ذاته يقع السلب له انام قابلية الايات لثبته فاذا ترة على السلب الفف والعقد ترة عن كل جهة وحسب وحسبنا  
وتقارن وتناسب تباين واول ونظر وظاهر باطن وعلنا ذلك فهو السلب ولا بسط ولا بسط سواه ولا ناتب غير ذلك الا هو فان التفرقة لا يثبت  
الابتنان او انما احداث كل شتات لا يثبت الا بانفسه فخصر السلب بالذم بكونه في وجوده كونه فانه قد يطلق السلب ايضا على الكثرة  
لقلة الوسطا بظنه وبينما الفعل كثره الجحيم النون وقلة الشرايط والابتنان والتمات فالبسطها ما لا شرايط له شذوذاة ولا يقوم لا بد ان يثبت  
سجانه وبعده الاقرب اليه ثم الاقرب الى الشاظة الوجود فاول السلب هو فعله ثم لما تم الاصل ثم المحرر ثم الفصل الكلم ثم الروح الكلم ثم الفصل الكلية  
ثم البسطة الكلية ثم المادة الكلية فانه المود واسطقر لا سقطت ثم الكل الكلم ثم الكلم ثم الكرم ثم المشمل ثم غير المشمل ثم انفسا  
انتم نعم وهذه كلها بسايط وكلها حركات ولا بسطة في الحقيقة الا الله تعالى تبارك وتقدس من وضع ان الله سبحانه واحكامه في الاشارة  
الرابع فاذا قد اقتضت واحكامه في الاصلين في السلب هل ان الله سبحانه وحده لا يثبت معه بل وهو على ما هو عليه محض خلافه قبل الخلق وان بعد  
الخلق ومع الخلق ما تفاوت له الا حقا كما هو عو في رتبة الخلق من غير هذه العبارة يجوز وسامحة للغيرم واليقين حيث ان النعم  
ذلك بل ليس هناك شئ مع غير محله ولا يصح للايات ولا يستقر كيف يمكن السلب ان ما تارة عن الايات ككلها اذا بلغ تسبب الفعل  
وعند الذات مع متاخره كما كثر في الشاظة الا فلا ذكر لثبته هنا فلا نقبا ولا اثنا انما حكم الاصل الاول وهو مقتضى البساطة الا ان لا  
الا هي وان لو واجهت وجدنا شتات في ما تقول به شيئا لا تؤهم من سلب السلب البسيط للطلوع والاشارة كل شئ من شتات في ذلك  
بل المراد ما يقتضيه العلم من التفرقة ان ليس هنا اثبات حتى يصح السلب الا شتات كل ما مقتضى في ذلك الصقع ليس هو لا يحقق شتات لا بد ان شئ  
ولا يقارنه شئ وكل هذه العبادات لقا فانما لتريق في العنوان على جهة التوجز ممكنة لغاير الاول واما ان هذا في الاشارة انما المراد  
التشريفية واللطفية الا لطيفة الذوقية انظر المعلقة كما ان تنبؤه في الاجرام وقوله عليه تبارك وتعالى في قوله تعالى والاعلم انه ولا سلق  
ذات ولا سموع وقوله عليه السلام لان على فاعلم مكان وهل كان شئ من شئ فيكون انما اكبر منه وقوله عليه السلام فلما اتهد الايات كان الجول

















عند التفرقة عند التصريح هو معلوم عند التصريح عند مستقبل حال وكذا الفعول وانما المصطفى بالاضافة الى غالبيتها الى الاثنا عشرية  
فلا كان المحي بخانه وانما الاثنا عشرية في الاثنا عشرية كانت الاثنا عشرية اضافة الى ملكه وملكوت وصحة تارة لا حق وانما  
طوبى حنة صلواته ولا ناس ولا ايتية ولا اخرى ولا ظهور ولا بطون ولا ارتباط ولا نسبة لا قبل الحق ولا بعد الحق ولا مع الحق ولا منة الثلثة انما تعتبر  
الى الحقين المرويين وهو معنى قوله عليه السلام من كان مع الله فله ما يشاء وقوله لا كان مع الله من الملك فلا يكون منه خلقا ولا بعد عنها به فانما العقيدة والعبادة  
ولجته اليها والبقا فانما يكون بعد الف سنة لم يكن عندنا الا ان زمانا لم يصل اليه ونحن سارون والى الآخرة ولا بد ان يصل اليه اربعا واما في سنة  
الملك وهو في لغير الزمان فهو غير بيان ونحن لما عدنا انما اشعرنا انما هو من المانع كان هو يومنا ويومنا هذا او الا من هو عندنا انما هو لغير الزمان عن يومنا  
اصل بعدنا حتى كان يومنا فاستقبل عندنا لم يكن ذلك عندنا فلهذا في وقتنا ومكاننا وحده انهم يرونه بعدا ويزهون به في انما لم يرونه قبل انشاءه كالغند  
عندنا وبها به كما مر عندنا الا ان الزمان نبيه بن يده من قبله كان لمتنا وليس حيث لم يدخله عادنا وليس حيث لم يدخلنا انما هو عليه في  
الحديث والحق خلو من خلقه وخلقه خلون من الحق بجانه ومع كل شيء لا يفقد شيء ولا يفقد هو شيء الى حيث لم يفقد في وقتنا وفي نفس بل كما قال  
محمدا عليه السلام لا يخلو في كماله الا يخلو في كماله ولا يخلو في كماله الا يخلو في كماله الا يخلو في كماله الا يخلو في كماله الا يخلو في كماله  
انك انت عالم الغيوب والحق المتعلق من قوله تعالى علم الغيوب فلا يعلم على عيب احد الا من ارتضى من ربه وهو ان شاء ان يحيط به في قوله تعالى لا يعلم  
شيء من علم الايات والاول هو المثل المشبه في حق القدر لا ينبغي ان يعلم عليها الا الواحد الفرد فمن قطع علمها ضلعت له الله في ملكه وانما حده  
في سلطانه وفي يقين من الله وعما في محبه وتبلى الصخرة من امر بيننا صلواته عليه بالاستزادة في قوله تعالى فلو رب زدني علما ومنه حصل له القدر  
زدني فيك تجر لا يجر لا ساحل له وبه يتبلى القدر بالهوع والقدرة الظاهرة في قوله تعالى قد تدرك بالحق لولا تدهيشه فبه هو وهو العلم السابق الازلي  
الاول للايات بل يتبلى بذكرهم بتبلى العلم ان العلم من حيث هو ليس الا هو الا انه في وقتنا من حيث هو لا يجر الا في وقتنا من حيث هو لا يجر الا في وقتنا  
ليز لا ذاته فلا يستدرك النور من حيث هو مستبصر ومستضيء ولا يقصر اتصاله الا في وقتنا من حيث هو لا يجر الا في وقتنا من حيث هو لا يجر الا في وقتنا  
والعلم من حيث تعلقت بالعلم والى العلم بالشيء يجب ان يكون مطابقا له واقفا على مقتضى ما به وحقا معه فلا يجر الا في وقتنا من حيث هو لا يجر الا في وقتنا  
الثاوية والشيء يجب ان يعلم كل احد كل شيء بنسبة مقامه وانما يفتن ولو لا اربع يجب ان يعلم كل شيء بكل الحول بالخير والاعمال والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
ظاهرة وانكار الامر من مكانه وقدره وحدها مناقشة فاسد وانما انك تعلم انك حقيقة انك انت من غير انك تعلم انك حقيقة انك انت من غير انك تعلم انك حقيقة  
الرفاق والصور وغير ذلك والاشياء والجمادات والعنصرات والجمادات والصور وغير ذلك من حقيقة علمك هذه الامور المختلفة هذه هي الاله  
علمت ذاتها واعلمت المعاني والرفاق والصور وغيرها وهو عينها علمها كما انك تعلمها واعلمها بالاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
الى المنزلة وانما انك تعلمها بالاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
او نفس الصورة وحق المعلوم لكن العالم حصوله عند اشارة العالم عليه كان الاوله انك انت من غير انك تعلمها بالاولى بالعلم والاولى بالعلم  
الى المعلوم فانك تعلمها بالاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
الاختلاف والنسب الا الاختلاف والنسب الا الاختلاف والنسب الا الاختلاف والنسب الا الاختلاف والنسب الا الاختلاف والنسب الا الاختلاف والنسب الا الاختلاف والنسب  
اجتياز المعلوم عن العالم فلا يكون عالما بل انك انت من غير انك تعلمها بالاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
فلا يكون الا الصفة فلا يكون العلم الا الصورة لانه لا يفتن الا بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
والصورة وحصل العلم من قوله وان كان فرق لكن من جهة ما نحن به في ذلك فان لا يفتن الا بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
الاشارة التي كانت من جهة القبول والافتعال كردنا لغيره ان كان في طريقه ان شاع ان قلنا هو الصورة فهل هو المعلوم الا ان قلت بل هو علمه  
بالمعقول لان حيث الحكام الدروس والنسب لا يقول به فان قلت بل هو المعلوم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
فما معلوم ان كان ذلك فما بال العلم الا بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم والاولى بالعلم  
العلم بها وهي ليست الصورة المستقلة بالمقابل فانما هي المفصلة التي هي كذا بل من اللغز المحمق المكنون المنقوش في ذلك مكان تلك المقابلة فنعلم انما هي  
وترتيبها والفضل عندهم في ذلك الشرح والذات يتغير ويتبدل ما عندنا وعند غيره من ذلك الشرح من جهة القبول مع بقائه في الكتاب والى انما كان  
حيث الفتنة مثلا في الزمان ومكانه في العالم كما هو عندنا والذات تتغير فانما العلم بذلك الشرح والواحد لا يفتن فما الصفة المستقلة والاسئلة  
لانها من شخصتها المقابل وحده فلا يفتن عن مادام وجودها في الظهور فمعلوم ان الشرح هو علمك به فالحمد للعلم والمعلوم فلا اقم بواجب الشرح والله

لغيره لا يتصور ان يعلو عليه وان ملكه هو المفاضل في فعله هو عندنا الحاج ضروري في جسدنا وعندنا كذا في الله فان قلنا ان اول فعلنا انما هو الخلق  
واذ خلقنا لثلاثة اقسام قطعنا من صوره المجرى من المادة بحما نية فلا يقع الوارد بحما نية واصتق الفازة فيه فلا يلزم له ان يتصرف في ذلك  
اذ لمحضه عنك ولا يحسن ان يطبق احد كونه مع الافر وجوده بوجوه العقل وكل الاله في الشئ بانه لا يجرى له الواسطة قطعنا ولا ينفق في ذلك فانه  
فانهم وان كان حضوره المعلوم للكل العالم وحصوله به فان كان الغرض العام فليتعلق بالعام فلا يتميز علمه عن علم وهو لا يملك تصور ان كان  
المحاصر فلا يكون لا عين ذلك المحاصر وهو حكم الاشراق لكامل الاذواق فالمحضور هو عين المحضور والتكبر والفرق للجمل والواقع فان حضوره في ذلك هو عين  
الاحضور مما لديه فثبت بل هو الحكمة والمجادلة بالله هي حس ان العلم عين المعلوم وتزبدك بنا فاقول ان المعايير على اقسام ثمانية المتضاد والتفاضل في  
التي ابرز من التناسيب والتفاضل والتماثل والتشاكل او تباين الادرية والوقوع والوقوع والتصنيف في التناسيب والتفاضل والافاضة او التفاضل  
او التهمة او التكملة او التماثل ذلك ولا يصح ذلك في العلم والمعلوم ما الاول والثاني فظهر واما الثاني فليعلم اوله وتعللها بكونها علمه والآخر معلومها لتعد  
كشفا لها من الآخر وكذا التاشد والربح واما الخامس فيلزم من تاثير المتعلق بحرفي الله في انه يتأثر من تاثيره وبعده فيكون المعلوم ويعملون ويكون الربح  
اسفلها لاجل اعلى والربح في كلنا استلزام عدا المطابقة والواقعة المشتركة في العلم فان الاول من الملزوم من الوجود من الماهية ومنه ان الحكماء  
من الرنا وكلاهما من الحكم فبطلت المعارضة بموجب خلافها وجها الاتحاد وهو حكم الله على النبتات اشارة قرآنية قال الله تعالى وكان له عليهم من اطراف الارض  
لعلهم يؤمن باياتنا فمن هو منها في شك ولولم ننظرها لربنا لزم تعدد العلم المتكافؤ على العلم القديم والفقير سياتي الله على المطابقة غير مطابقة  
لان المطابقة ان كانت خادما لغيرها فان علمنا على المطابقة غير لا في لان العلم المطابق ان كان نفس العلم التاثيرات اذ اذنا وان كان غير مطابق كان خادما  
فهو معلوم وفيه الكلام وان كان قدما هو غير متعدت القدام على ان المطابق عندنا الفاعل مسووم وهو متعلق به ونقل العلم ولو كان غير مطابق  
فانهم في ذلك الله وان يكون العلم تكبيرا فاذ عدلت اننا الصواب فنقول العلم الاثر هو الذي انما الوجدان في كل علة وانما العلم المتعلق بالواقع فيكون  
المحاور فليس انما علم الامكان في علم الاثر من عوارض الشئ الواحد بعد العلم بعينه وبعد العلم بالشيء بعده العلم بالشيء او بعد العلم بالشيء  
وبعد العلم التاثيري بعده العلم التاثيري وبعد العلم المادي وبعد العلم الفلكي وبعد العلم النجومي وبعد العلم النيابي وبعد العلم النباتي وبعد العلم الحيواني وبعد العلم الانساني وبعد العلم الحجري وبعد العلم الارضي الوجودي وهكذا يفتحها من المرتبة في ذلك  
ولذلك ليس علمها بصلها سبق بالنسبة الى الاخرى لانه استحق على العرش فليس في اقرب اليه من الاخر بل هو قريبا من كل شئ في مكانه وفيه انه وجهته في  
من ينفخ في الابدان فخطا بكل شئ على الابدان في نفسه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا في شجرة عرش من علم شئ في الخلق والحجر والمفصل الذي  
والعزيم كل احد سيجئ في العلم سوا الذمك فمما نحن لا نجعلها الا هو ويعلم ما في البر والبحر والسموات من خلقه والاعمال والعبادة في خلقه في الارض  
ولا يظن ان لا يمشي في كتابه يمشي في علمه عذو لا استحق ولا ان يعلمه ولا يشاقق كونه الكبريا بعبادته فانه يعلم ما يفتقد في خلقه  
فالمطابق كل شئ علمه في مكانه في قديم ان يكون تعليقا كان وجدان في قديم فانه عندنا هو يوم قيامه وهو يوم قدامه وهو علمه على الاشياء  
على ما هو عليه كما سئلته وطلبت منه باسمه ان يسئل من سلوهم وطوبهم واتخذهم حكم النكاح وبعدها قديمه في ان يتعلمهم وبعدها هو قديمه  
لكن حين كرم كان في ارادته الله ان يجرها فانهم هذا السركون في التدبير فاعلم انه قول عليه حب العلم وهو كاش في من يتصور في انما الله نعم  
فعله ما ذكرنا جميع الاخيار المختلفة كما في اول اللذة فلنقطع الكلام وان اطلقنا كمنه من جهة علم هذه المسئلة وذكره الشبهات وذكره كثير من الامة  
وطلعت ان الافلام والعلة في ذلك انهم ما شوا على طريقة اهل الحق علمهم الخبير ونضا واعطى الموقر والهاك لظلام افاذا الله اياكم غرضه وهو العلم  
من المعقبات انما انما الامام فانه خبير مقام النبوة الثالث عشر في صفات الافعال قال الخليل في قوله تعالى انما الاله انما الاله  
لم يرد الله ان يطهر قلوبهم بل لتقوى وكلم الله من كلامه لا يكلمهم بل الله يوم القيمة ولا يربكم فان كان يتساخينها وجعلنا له فورا ما لمولنا الرضا  
ان المشية والارادة من صفات الافعال فمن زعم ان الله لم يزل شائعا يبركها فليس هو قوله بل علمه بل ان الارادة من الخلق الفاعل في ان يسئل الله  
من الفعل واما ارادة الله فاحدا في لا يقرى ولا يهم ولا ينكر بل يقول المشية فيكون بلا لفظ ولا كيملة ذلك كما انه لا يفت له ذلك  
ان المشية والارادة والاشغال معناها واحد سائر ثلثة وقال عليه السلام العلم غير الارادة الا ترى انك تقول ما فعلت كما انتم تقول ما فعلت  
كذا ان علم الله فهو ذلك انما دليل على انه لا يشاوق عليه لم يزل الله عالما فادنا ثم اراد وطيدة القصد في انما اشارق الاول علم الله الصفه  
من مقتضى الموضوع فان كان هو الذات كانت فاعلم وان كانت هو الفعل كانت فعلية وبديل الاول علمه الفاعل مع باقي الذات والذات في مع  
الفعل دون الذات ولما اضطررنا لاعتبار الفعل والنسبة الى الذات انصفنا لذاتها وبعدها فحقون بذلك ما وقاصه في هذا العلم على الذات

فصلها

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google



من العقل هو ان لا يحيط بها العقل بل هو خارج عن حيزها عليه ان كان ذلك من جهة الوصف لا من جهة الابدان فلهذا لا بد ان ياتي العلم والهدى في  
وامثالها مما لا يصح سلبها عنها ويشهد بذلك اعادة المشابهة فطبعه يقينته فالاشارة على اعادة الخواص من احادته لا حيز له  
بكن كما تعرفه العقول وان قيل بان القول بالقدم من حيث لا يشترط قلنا انما علمت من ان الله سبحانه وتعالى افضل كما في القران والهدى والهدى  
بجهد واحد والاصل ما شئت ذلك مجوز وكذا الكلام في الكلام وكلما يتعلق بالغير كالعلم انما هو اذ مقتضى التسامع ان يصح عن الصبر  
اذ يصير غير ذلك من الاحوال الصفا فافهم الاشارة الى ان الاسم هو الصفة لا من جهة الابدان بل من جهة الوصف والوصف هو الذي لا يتغير  
الصفا عنه لشهادة كل صفة على انها غير الوصف وشهادة كل وصف على انه غير الصفة وشهادة الابدان لشهادة الابدان  
بالحد لا من جهة الابدان المتع من الحد وبان ان التسمية بالصفة لا تكون الا بالحد والحد هو هناك الاحدية وهذا الواحدية  
فلو كان الاسم غير ذلك لكانت صفة لا تتران في الظاهر مع الظاهر اقضاء فافهم انما مقتضى ان ما حصل الاقتران حصلت اكثر في الحيز الواحد  
بالاسم مما لا يخفى المفضل من اللفظ فلو قد انما الظاهر في المظاهر بل بالاسم والوصف بالاسم والوصف بالاسم والوصف بالاسم  
جهد واحد بخلاف من هو هكذا ولا هكذا في غيرهما التسمية على صفة من صفة عن الاسم وهو المقتضى ان لا يتغير ولا يبدل الا على ما ظهر فيه وهو كما ترى  
ومعنى هو ان المقتضى والتسمية تسمية والاول وجه للتسمية ولما كان الوجه مضملا ومستقر كذا في الاقتران والاول وجه للتسمية  
والاسم غير التسمية كما في اللفظ لان اعادة ذلك هو ما كان المستفاد من قوله انما هو المقتضى الى مثله هو ما ذكرنا اشار اليه بقوله اسم الله عز وجل  
وكل شئ وضع عليه اسم شئ هو مخلوق واخلا الله فاما ما عبره الا لسان عملك لا يدركه فهو مخلوق والله عز وجل ما به من المقتضى والاعانة  
وكل وصفه مصنوع وصانع لا يشترط في غير وصفه من غير وصفه كقولنا بضع غير من يتناهى في غاية الاكتمال لا بد من فهم هذا الحكم  
الابدان وهو الوجه كما لا يخفى وهو صدق وتعميمه في الله فظهر ان اللفظ له في الابدان الظاهر والغير الاسم هو الذي انما هو التسمية  
والكلمة التامة التي لا يجازيها تروا فاجرو الاسم هو الذي لا يلائم من تلك الكلمة المتصل منها المعاني الكثيرة والعبارة الحقيقية الظاهرة  
هو انما ذكرنا ان السمع ثلثة فالمرتبة هو عن الاسم كما عرفت بالثبات والتمسك بالثبات والتمسك بالثبات هو الذي لا يلائم  
هو من طرف الاول بنفسه لان في اللفظ اللفظية وهو يتلخص بالاسم المطلق الثالث مع اللفظ اللفظية والتمسك بالثبات هو الذي لا يلائم  
فانتم لم يلق عليه الاسم على جهة الاطلاق والاول لما كان هو الظاهر الذي لا يشترط انما هو من اللفظ اللفظية والتمسك بالثبات هو الذي لا يلائم  
كما قلنا انما اللفظ اللفظية ذلك زهير ليس موضوعا لذلك وهذا سائر اللفظ اللفظية هو الله والاسم هو الذي لا يلائم وهو غير التسمية والوجه  
هو المستقيمة بذلك الاسم فقام باسمه ما كان في الوجود ولا انما ما عرفت كما عرفت ما عرفت فافهم انما هو اللفظ اللفظية والتمسك بالثبات هو الذي لا يلائم  
فقد لا سيما الحق فاحسوها ودنوا للذي يلدون في اسمها كما نشأ البيوتة هي بيوتة القصة لا العزلة فكلما ان الصفة هي الاسم كان وجه المقتضى  
عنه والاشارة في قوله ما جعله من ظهوره في اللفظ اللفظية هو سيرة فاعلم ان اللفظ والظهور بنفس الظاهر المقتضى كما عرفت من المقتضى عليه بل على ما عرفت  
فكان وجه لكل اللفظية وتعاينها باسمه الذي هو يابض في اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو صفة الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
الباقي الذي لا يفهم واللام الذي لا يلبس فكان الذي عن الدعوى والوصف حقيقة الصفة والمخاطبة فضل الخطاب كما اشار الى الاول ولا يخرج حيا  
الزمان عمل الله عز وجل لهم لئلا يسلط عليهم ما يتجسس ما يتجسس به ولا امرك والمعاني هي الصفا القائمة بالذوق والادراك والاول هو اللفظ اللفظية  
وهو الذي في قوله تعالى اطعوا الله واطعوا الرسول واولي الامر منكم وما هو الله به هو سائر ما نحنه وامثالها للعلم والكل اسم وكل من ملك مقرب للدعاء فافهم  
عليه لم يجعلهم اولا ولا اخرهم من كل ما في اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
لهما التسمية والاشارة في اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
وشارة في اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
اذ انما الله سبحانه باق في اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
في اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
تولوا فم وجه الله واولادهم جعل في الارض السابعة التي لم يخلقها الله والاشارة في اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
عليه لم لا فرق بينك وبين اللفظ اللفظية واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة  
المتصلة في الحقايق المستقلة ذات اللفظ واللفظ اللفظية هو الله وهو وجه الله وهو وجه الله في وجه الله والاشارة

او غيره

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

# وقف

٣٧٢

اربعين قسما وقد علمت ان الصفة هي الاسم فكان الذي عين المدح وبها ذاب في الثقل الكلي مثبت لفظ في المحرف لا يدركه الا فرق بينه وبينه لانه تابعه فون  
ومن توجه في عبادة الخالق الخلق جانه بل في الاسم فقد رجع الى نفسه المصلحة من ولم الله بل بحرف الاسم الخلق التي احرى الله ان يدعو بها من توجه فيها  
الى نفس الاسم والتوجه باقية عليها فقد عرفتم بسبب شيئا اذا توجه به بل هو الاصل والاسم من غير التي ليس لها ومن توجه فيها الا الاسم للمحمي فقد اشارت  
حصول الاسماء الصلوات من توجه فيها الى الله سبحانه وتعالى بالوجه واحد بالوجه واحد للاسم الكافي لانه هو الله عز وجل فمن توجه فيه فالوجه واحد وهو مخير بغير  
بالتوجه فقد ذكر ومن عبد الاسم دون غيره فقد ذكره من عبد الاسم في المذهب فصار له من عبد القدر ما يقع الاسماء عليه صبغنا انما هو صبغنا نفسها  
عليه بل بغير نطق بل بغير صوت بل بغير لغة فلهذا استحسنوا ما علموا كمالا من يقضون مسكرا باطنها واولا يصدقون بكماء انما استراوا الحاسن اولاد  
ابك تعبدوا يا كاسن في ما اعان الخطاب وهو عن الخطاب بل كفي الخطاب وهو طوبى والمعنى عرجه لك بل في ذلك الغيبة وهي محنة توهجك انما تجلي الله  
فان شئت نفسك وذلك عرجه والتفصيل في الظاهر بل الخبيث انما لا يكتفى الا اشارة مع قولك وعظما بك وان تعبدك انتا ولا خفتا ولا  
او الخطاب بل الخطاب هو كقولك فقد عرجه من اهل الفريضة في حجة النبوة والعباد بل الشريك فاصطفا لك انتا من كان لك تربة قد دخل الابد  
على من غفلة ليعلمها فانما اذا كان لك الابد الخلاء بالناظر في حجة الخلق سبحانه بل انما هي كمال من الفوق والعرض واليمين والشمال والخصف والقبلة  
وهو ما عاك باه من قوله وهو المراد بالمراد ان مولانا الصادق عليه السلام كان يصل في الصلاة في القرآنة الى قوله انك تعبدوا يا كاسن بغير وجه معنيها  
عليه ظاهرا فانما مشد على كمال الابد والاسماء كما انما صادق الله بن رسوله صلى الله عليه وآله فانما لفتا في اطاره له بذاته لانه استنا  
واستحاطة لكونه شان العالم على السافل والمستأثر من ايمانها بقوله وهو الخلق الاكظم الذي تجلي سبحانه بعباده له فبغير نفسه وانما كعبل انما ينفي في  
في الوجود بحجة واحدة فضل التماس لانه انما يكون بمحض مشيئة عليه مع عينيها اذا بدا اما انما خسرنا جنة عشر مبرج وهو عظم مع الله  
هو فيها هو وهو عظمة الطهور التي الغيرة لانه في هو وهو لا كان بغير اهل الضلال من بين الانسال لانه كثره في نفاذ وحالها  
ان لسان مولانا الصادق عليه السلام في ذلك الوقت كان في حرفة الطور قد اخطا في التشبيه لو عاكس لاهركا انه صير مع ان الامر اعظم من ذلك لان الحكم في الشجرة  
حكاية الخلق جانه انما كان جديا انما يكون بين من يشبهه عليه بل من الخلق الا اولئك في ذلك الرجل كان يحكي عن الله سبحانه فقال عليه السلام انما  
في الشجرة قال انما في الجاهل عليه مقام من صلبه وهذا الموضع بمرا بالاهل الناء التي نبت لسانها منها الموصي الظلام جمل بافك فوج حيث شكا ليه  
بحر ووج وكل بحر جلود فافهم وتثبت في ذلك عرجه انما الخطاب ليس هو المقصود بالخطاب لانه ليس هو الذات التي تلتها لكانت حالك  
بالحروف المتع من اول المتع من الشجر لا توجه ليه سبحانه لا بله لكانت الصلة والسبب كما انما قلت في ايامها فاعلمنا بكمال فتوجه الى سبحانه  
بالاسماء غير نظر والقبائل لانه لا يجمع الى الله بما ولد وتزلزل قطع لفتا في هذا وهو قوله عليه السلام في قوله تعالى انما خلقنا الانسان من طين  
الهي عين الاصنام عليها التي تب علم ان الاسماء الالهية كلها مشتقة ومباينها هي الفعل لانه لا يخلو في الاشتقاق لان الاسماء والافعال يختان في اسم  
الحال لانه يمتد في اوله من ذلك عرجه عرجه فانه في التوجه في الموضوع ليس للموضوع الذي يمتد في اوله من ذلك عرجه في الموضوع والاشياء وانما  
وان كانت خطية كما اشارت اليه قد اشارت الى الصداق عليه السلام الى هذا وما ذكرنا قبلا في تلك الخطبة المنفصل فهو بالذكري والقبول وقد سالد هشام لله ما هو  
قال من الله والله تقيصه ما هو الصداق عليه السلام في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى  
المخبر دون الاسم فذلك التوجه اتمت هشام قال في ذلك عرجه انما كان الله تعالى في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى  
ولكن الله يفضله بل هذه الاسماء كلها غير الهاشم الخبير اسم الله الحسنى المشهور بالاسم لله عز وجل في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى  
تدعيه وقد تاملت بل عدنا في الجاهل مع الله عز وجل في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى  
حتى تفتت قوام هذا الدعوة انما عشرة في زيادة القول في الاسماء التي لا يكون فيها قال الله عز وجل اسم الله الرحمن الرحيم وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى  
الرحمن انما الله عز وجل في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى  
وقال عليه السلام انما الله عز وجل في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى وقال في قوله تعالى انما يعبد الله اسماء الله الحسنى  
ان الجلالة اقرب الى الاسم اعظم من سواد العين الى بانها وقال عليه السلام ان الاسم اعظم من ثلثة موضع من القرآن في اية الكرسي قوله تعالى انما الله الا  
هو الحق القيوم وقال عمران في قوله تعالى انما الله الا وهو الحق القيوم وقال في قوله تعالى انما الله الا وهو الحق القيوم وقال في قوله تعالى انما الله الا وهو الحق القيوم  
كل ما في حق غايبه والوجود حكيم في البرزخ والشهوات والخطا المختلفة على الطوارق متفانة فكل اسم اعظم من غيره وهو على سبيل الذكر  
ولما كان العالم هو كونه واهله متساوية الابد في العفو والاستدارة على القطب كانما خطا استمداره واهله بسطة على سيد ولما كان نفاذ على اهل

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

التي هو عنها مكانه في الاعتقاد واسمها في وصف نفسه فكان لكل اسم واحد لاختلافها لو كان واقعا على باب استغناء ذلك هو جهة فخره فانه ليس بها  
فانما هو عكس وجواب نعم بل لا التماثل في التصادف تلك الاسم الواحد لكل شئ على غير المكان منها اسم تام وقدا اشار سيدنا ووليها الصادق عليه السلام  
الذي في عينه وادركه وحدوده اشاقه لطيفة دقيقة قل انما هو على ما هو مستحق انها وانما ذكره هنا كما مع دليل من النبي العظيم لك من علم القرآن علوا  
الانسان علما لبقا قال عليه السلام ان الله وهو لكفة الثامنة والشجرة الكلية والكرة المحيطة وهي العالم من حيث هو اي ما سوا الله لعل عليه بعين العلم وبلاده  
وميله المفرد بجلالتي سبحانه وهو عليه سبحانه مخلقة على ما هو عليه هو شئ واحد بسيط بالجوهرية فهو اذ هو في بعض من حوله فلا يجري على الكمال كما لا يجري في  
وكذا باللفظ غير منطوق بالتحقيق من حيث هو وبالترتيب في صورها بالون غير موصوع لان منه ما لا يمنع له لانه فوجد من غير عن الاقدار الى الاتي اسجد  
عنه المحلوه كونها من لوازم لقابلية القبول لغير بعضها مجزئة عن كل توهم وهو علم المشعر والاشياء تنهيه الى الاشياء وهي تنهيه الى الارواح وهي  
تنهيه الى الانوار وهي تنهيه الى الاسرار وهي تنهيه الى الامكان فلا غاية له ولا نهاية لها هو باق دائما سرها قائم بحدده قطب من نفسه فانقطع عن كل شئ من حيثها  
حيلة الله عليها للحر بالاشارة منها في قلب رب ربنا علما اللهم زدني فيك بحجرتي غير مستودا لثقل طوبى واستمر وكما استنا اظهر فاستمر في  
لانقط عنها لديه وهو ظهر من كل شئ في حيلة كونه تامه بها الوجود وتميزها للشاهد من الشهود وظهر بها الحق المعبود على اربعة اجزاء وهي بسم الله الرحمن الرحيم  
وسبحان الله وبحمده والذال الله والذالكبر والله اليبس الباعث الظاهر والعبادة الظاهرة اني هذا هي عالم الوجود المطلق ويصعب شئ من ذلك في  
المخلوق به وعالم الامر والخلق بالسر والعلانية المطلقة والاذلية الثابتة والكفا المسدرة على نفسها والكيونة الاولى وثانيتها عالم المحرقة  
وجواب اللاهوت وفوق الله في الملكة المكوثة دائما عالم المكوثة وجواب الجبروت وداجها عالم الاهتيا محل التقرب والاقسام وكل واحد منها  
حرف لذلك الاسم تلك الكلية وذلك الاخر انما كانت غير منها واحدة بل الاخر في الظهور في الزمان والا فالقادم والاشياء الذي في مجالسك في الظاهر  
ثلاثة اسما هو الله العلي العظيم لقائه في الحق والحق في مقاديرها في التصرف والترك في الكون والنشيد وفي اظهر بها الطل النظام وعدم القوام  
واما كونها اجزاء تام بل لا يتصور بدونها المجمع ولا يوجد منها الا اذا وقعت القوا بل من حيث هي كماله وجب في احكامها وهو الاسم المكون في قوله الذي  
استقر في ظله فلا يخرج منه الى غير وهو الاسم العظيم الذي تفرده المحي سبحانه ليس مخلوق ومنه بعيد عما يحجب بعد العلم الى الناس به وعدم فاتهم  
اليه في غير الاحتياج اليه بهذه الاسماء الفخرية والظاهر هو الله وهو الاسم الاول منها تبارك وهو الثالث وتعالى وهو الثالث فانما اتى هذه  
الاسماء بالبروت التقديم والناظر لبيان ما يعرفه العلوم المخلصين في الظاهر في الكمال هو الله سبحانه وتعالى اما انه العلية بالاسم ليكون يكون غير بين  
الظهور واليسر للتدوام ان المسبب يكون الثالث والثالث ظهوره ومظاهره ويكون كل مسبب بالاعتقاد وليبان ان احداهما هو عين الاخر وهو  
لكل اسم من هذه الاسماء اربعة اركان وهي في قولهم هذه الاسماء الثلاثة من ذلك المخلوق الموكول بجزئ من المسلمين الركن الاسفل لا يسر من العرش  
النور والامر لك من حرمته المحرقة وركن الركن الموكول بجزئ من المسلمين الركن الاعلى من العرش النور لا يسر من العرش  
صنوع الدنيا وركن المحو الموكول بجزئ من المسلمين الركن الاسفل لا يسر من العرش النور لا يسر من العرش النور لا يسر من العرش  
بجزئ من المسلمين الركن الاعلى من العرش لا يسر من العرش النور لا يسر من العرش النور لا يسر من العرش النور لا يسر من العرش  
ثم خلق اكل من فيها ثلثين اسما فضلا منسوب اليها لان كل من انما خلق في عشرة فضا حداد شكل قبضة منها ثلثة وقدر اكل من كلها اربعة  
بديع الاربعة والسفوح فحصل ثلثون اسما وهي الفعل اي وجوده الفعل المعية المنسوب الى تلك المرآت المتعلقة بها فانهم وتلك الاسماء هو الرحمن  
الرحيم الملك القدوس الخالق البارئ المصور الحي القيوم لا تاخذ سنة ولا نوم العليم الخبير اليميع البصير الحكيم العزيز الجبار المتكبر العلي العظيم  
المقتدر القاد السلام المومن الحفي المنزه الباري المنفرد المبدع رفيع الجليل الكريم الرزاق المحي المتبسط الباعث الوارث هذه الاسماء ما كان  
من الاسماء الحسنة حتى يتم ثلثون اسما وتكون اسما وذلك بالخطبة ثلثين في اربعة عشر وكان لكل واحد من الاربعة ستون اسما في خمسة  
لهذه الاسماء الثلاثة اي منسوبة اليها ومستندة اليها ومعتلة عليها وهذه الاسماء الثلاثة اركان هذا القوم المخلوق والعالم من الوجودات المتعدي اليها  
لثبوت وعدته في القوة الا باله العلي العظيم وحجب الاسم الواحد المكون في هذه الاسماء الثلاثة فظهر بها المناظر كمالها فانها السائل في  
اللعاب وهو عين في لا كاشية في النواة فانهم وذلك قوله تعالى ادعوا الله وادعوا الرحن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنة وهو مقام الجمع لانها الاربعة  
الاعلى الذين اذا اجمعوا اذا اجمعوا افتراقا فانها نلت النطقة الوجودية والنطقة تحت الثبات فالاربعة بالان لا المجمع المكون في قوله ذلك  
النظر في الخالق الذي اذا اقلت اللفظ والفرق لكان في عين الجمع فلا يسمى الله والرحمن ههنا وقطاع على كل الاحتيا ما من اسم الا وهو مقتضى تحت  
سلطتها وهي من اوسر يدك سببا نافثا في حرمه اشراق الثالث قال الله عز وجل قل هو الله احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فاعلم ان الله على الاولية وقدرتها

وقد جعلنا على الأسماء لان هو اسم الله الاعظم وقيل انه ليس به لانه اسم الله الاعظم وقيل انه ليس به لانه اسم الله الاعظم وقيل انه ليس به لانه اسم الله الاعظم  
 على اسم الله الاعظم لانه اسم الله الاعظم وقيل انه ليس به لانه اسم الله الاعظم وقيل انه ليس به لانه اسم الله الاعظم وقيل انه ليس به لانه اسم الله الاعظم  
 السلام عليك يا اولي الابن بعد ما قال تعالى وهو العلي العظيم وان في ذلك لآية لمن اعلم بحكمة فظهر ما انفجر لجلال القدره وقد وجد جلال العظمة  
 وهو عظمة الله وعظمته وهو عظمة الله وعظمته وهو عظمة الله وعظمته وهو عظمة الله وعظمته وهو عظمة الله وعظمته وهو عظمة الله وعظمته وهو عظمة الله وعظمته  
 الحجة قد اشار الى ما ذكرنا من اننا الرضا عليه السلام بقوله ان قال ما حكى لنا عن نفسه اسم الغيبة يتوجه الى انه اذا لم يبع باسمه لم يعرف فاذا انما  
 لنفسه العلي العظيم لانه اسم الله الاعظم واسمه العلي العظيم هو اول اسم الله اعظم على كل شيء وبناذ محمدا هو انك انما لم يبع باسمه لم يعرف فاذا انما  
 ان مجرد الالف يكون في الخلق والامر فيهم وهذا الله منه هو كونها مع جميع الكلمات ومن هنا خرج مع الغائبين غائبا بالاولوية المطلقة فاذا  
 مجردة عن الالف يكون له في الصفات والامر فيهم وهذا الله منه هو كونها مع جميع الكلمات ومن هنا خرج مع الغائبين غائبا بالاولوية المطلقة فاذا  
 بشهادة لها الصو وعرف ذلك وهو اول رتبة الثانية في مقام الاعمالية حيث انما يكون في الالف الثانية معاملة الالف المطلقة هنا الكمالية لله  
 ولما انه مقام العلم والامر فيهم وهذا الله منه هو كونها مع جميع الكلمات ومن هنا خرج مع الغائبين غائبا بالاولوية المطلقة فاذا  
 فهي تايدها فوجد المقدور والعلوم بين ظهر بل وجد العلم والقدرة لان العلم يقتضيه معلوما والقدرة مقدورا وقطعت كل اثر لغيره كما كيد الموت  
 كما هو في غير ذلك فوجدت في الامم جلاستكون الالف في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 وحيثما عرفت ان الالف في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 نحو بالاول فوجدت في الامم جلاستكون الالف في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 وهو ليس بالاشارة الى كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 المسمى حقيقة طارئة في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 الفاعل الجليل المحيط للعالم فخر جليل في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 ان العلم هو عين الوجود وعادله عليه السلام في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 لما تقرر في عالم الوجود والاشارة الى كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 مخلوق رتبة وجوده والاشارة الى كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 الاول والاخر والظاهر والباطن وهذا ليس بتركيب بل هو اسم الله اعظم وهو اسم الله اعظم وهو اسم الله اعظم وهو اسم الله اعظم  
 وهو كما لا يوصف بالعلم بالله فهو قول الله هو العلم العظيم غير غير بل هو قول الله هو العلم العظيم غير غير بل هو قول الله هو العلم العظيم غير غير  
 عليهم الرحمن جل جلاله في الارض يعلم ان الناس كانوا بايا سائلا يوفون وقال الله عز وجل ان الله عز وجل هو العلم العظيم غير غير بل هو قول الله هو العلم العظيم غير غير  
 يقع من كل باب الف كتاب غير ان الناس يقرؤون كتاب الله ولا يعرفونها وهو قول الله عز وجل ان الله عز وجل هو العلم العظيم غير غير بل هو قول الله هو العلم العظيم غير غير  
 قال عليه السلام انما الالف في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 الى ان هو كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 لذلك الكثرة بالماضي لا يجرى لها الكثرة في المستقبل فقامت مقارنتها في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 واما العرضية ففعلت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 والاشارة الى كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 هو احد الاثار التي لا ينفصل عنها في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 المشاهدة في الوجود والاشارة الى كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 هو اللون والثاني خمسة اظرف من الحجاب والاشارة الى كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 الخصة كونه العيون المتفوق والبرج المنزلة منها فانما هي الاضيق لغير العرش والكرسي في غير ذلك من بعض اقسام الكثرة بالماضي والاشارة الى كونه في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 تو كونا في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف  
 مجتمعة الكثرة في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف وانما كانت في المقام ناشئة عن الالف

الرجانية من غير الخرافة العينية فاستقرت ما سلمت الفاليتا بالقرن والصور واليهوتيات فاضا من الامم الكائنات فبها كذا اشرفت بالحق والبرهان  
 من علمه لا يكون الا في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله تعالى فليعلم ان كذا العرش لم يزل  
 ياحر على من يشاء عبادهم من غير الله ولا النور وكان هو اول الالهيته والظاهر بها والظاهر بها والظاهر بها والظاهر بها  
 الاشراف الثالثة لله حيا وهو اوله في الالهية الظاهرة بالمعجزة فتوجهت اليه العباد في كذا بعد مناجاتهم ودعواتهم وقد علموا  
 ان كذا هو ولا يشبههم فظهر صفا العرش في تسميتهم باسمه بالالهية لجلاله لانه قد علمهم فظهر صفا الالهية في علمهم لانه  
 بالعلم والظاهر بها بالالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 الالهية والظاهر بها بالالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 وملكت له وكان يحب بالرحمانية باهم العرش في مقامه بالالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة  
 ان الالهية والظاهر بها بالالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة  
 فهو خلفه ثم فكيف انما قال في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 بالانوار ومحوسا واخيرا في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 وان كان كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 استقامة العرش والظاهر بها بالالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة  
 مقدره الرحمن في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 الصفا الاضائية والخلقية فكل الالهية في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة  
 قل وهو الله او الرحمن او اما توهوا فله الالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة  
 خلق الالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 المحجبة عن خلقه فهو بالرحمانية وهو كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 الرحانية فظهر اسم الرحمن والمسلمة وما لك يوم الذي هو قوله تعالى انما نعترف بالرحمن وانما نعترف بالرحمن  
 صراط الذي بعث عليهم بقرتهم وهم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 والمجيب والموجوب المهلك والنور والظلمة والظلمة من الالهية المتعاقبة وكلها جداول تجري من عين الرحمن هذا عند خلقه في سائر هذه  
 على اطلاق وهما التظلمات من كل كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 الالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 البرزخية في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 والارضية في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 او على صفة الالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 اي كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 كل ان كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 فدار الله على الكور والكور على الدور والحملات في العالمين الى اخر الشوق فافهم الاشارة الى كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة  
 واليهما كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 الستارة الالهية في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 والابكار قد علمت شيئا لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 مع خلاق الالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله  
 اخلفت لظنورا وهو قوله نعم وان من ذرية الالهية لانه العلم في كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة  
 كل من كذا المراتب الاربعية في الدنيا رتبة واحدة والقبول عينيا غير متجددة وهو قوله

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

مغيب



... وكان اسم من لا شئنا ما لا يتناهى وما كونهما تسعة وتسعين من مجموعها العاشر المنزلة من مراتب الكاف كما سطرنا مقابلها وما كونهما ثلاثا وسبعين  
فلانهم دوزخ لعمري في الجوز هم معكس مقابلهما واما كونهما الالف فلانهم يولدون في وقتك كالف سنية منهم على ذلك المراتب الالف من العتق  
حزابت تطو بر الاسم لا عظم في حرا لا سناء ويثير اليه اسمها اي يتبناها فافهم ان كنت تفهم ولذا قال امير المؤمنين عليه السلام انا الله كسب على الترتيب  
فخرج على الورد يجمع على الليل فالليل على النهار فانا وبتسم قال في الزاوية اعطاسنا انكم في من الاسماء التي التي امر الله ان تكون الله فانها  
تجاوز للاسما الحكيمة فاعوه بها واخذ الذين يخلون في اسما نداء بسبحهم في مراتب المعكوف ما كسوروا فيهم عند بهم لواقعين في مقام السرب المعترف  
او السجود في الخبر التي الكعبة موح من فوقه مروح من فوقه سحار طمس فيها فوق بعض قال وولينا الياء في علية لم ما معناه من ان بسبيل الله  
عليه السلام والقتل بسبيل الله هو لفتنا في سبيل على له ميتة وقتله ووضوح ذلك قوله تعالى اولئك الذين كذبوا الله ثم ذكروا فيهم ياربهم بل هو من خلقنا من الله سبحانه  
الكل والنجاة في كل الاشارة في كل العبادات فاذا الضيب من اعطى ان وقت قال وولينا عليه السلام ان لا تكتم عن علي وهو كبريا في العلم وجعل فينا  
تقدم في هذا ابو حسن الى الحسين ووجه قبل الحسن ووجه هو علم ابو ابيح به لقليل لجات من بعد الوثنا ولا سطر خال المسلمون وعلى بروك  
ما باقونه حسنا واما الذين اذكري فاقول لمان يا قتل وكان ولا قال ان الناس لسانه واشدم الله ما لمان ان قلت فيك كما لا انتا في منية  
القبور بالمحنة ياوب قال عليه السلام ان ذلك ما كان عند الانبياء عند المنطق شك وبك فالله ارعظهم وخطب جيم فادعو  
ثم اليها ياوب انك في صورة انا ان اقبلت ادم بالبر هبته بالتسليم له باقول المؤمنين وان تقول ارعظهم وخطب جيم هو الله في حيا  
من عذبا في تور على بالطاعة لا سبر المؤمنين عليه السلام وهو شرك ويترى يعقوب ثبات عن اولم العزم انما ظاهرا في انما في انما مقام الحق في انما  
عظم ذلك على الايتي للملائكة السعادات فعدوا اليهم من العدم والوقا فت من بت وعصم وعصم وفلا في هذا الامم من قبل انفسه لم يحل في  
فتركوا الربح والاولى لا شئنا الامم الاخر في المقام الا على افعالهم ان وقت هذا ولو فعل التسليم في الكوع وهو وجه في الكوع في  
الاعلى اسكان من خضعت له الاشياء كلها الاله الا هو الغرض في الحكيم الاشارة الى ان الاسم لا عظم الاعلى في انما وهي منوية ولقطبه وكذا الاسما  
فلا اول على الخلق قد علمت بعضها ان لا تعبد غيرها الكلمة الموقوفة من اربعة حروف غيبية تشبه دية وهي سبحانه لله وهو الله في الاله  
اكثر كما اشاد الله بالاسما واللفظ صور في شجيرة المخلوق واسمها لا ندلها اعلا فاسم الله اسم لظاهرا ولا هوته الله هو اسم الله  
الزجر في عرف مسالها اذ في من من ان انسان كما او خفت لك بالكل ثباتا وان كان لاسماءنا سبع مهابتها كان كل اسم لها يناسد لكانت اللغات  
على الخايشة فاعلم اننا الايلا لعمها اختلفت تحت المناسبات فمنها ما نساها للغة الحقيقية ومنها ما للغة المحببة فظهر اهلها الى ما باق في نساها  
الاخرها في شئنا ان اسمها في ذل المعنى لانكم ما اوتيتهم العلم الا قليلا واما العارف باللعين والواقف بين الظاهر بين عرفها واسرها فليكن سمها  
سقت له الغناية منها فزها الشخص لا متعادين من فصائل الطرح فايها من بين الين وان كان في اول عبيد بين من سرتك والغير في القلوب من ان  
والميزان كان عرضين كمنه جلال في الاكثر في ان نسطنا الله باك بالائمه المعظمين من عند علية لم باطل هو الله له اسئلك باسمه ليل ليل ان  
الرحم بها كتحقق في اسمها في ان الرديتها واعلموا ان خلا هو معادنا والاسما كقولك يا الله يا زين يا داء على اللغة المحببة الالهة فان مجموع  
كله الاولى اسم تام ان قلت من الاسم لا عظم في الالف اشارة الى القدوة الكاملة المبدئة بالالف واسم لجامع للاسما كلها على وجه الشمول في  
الاحاطة الظاهرة عند لم الاسم الحنيز والاسم لذلك الاسم لا عظم الا في الكل لجامع للاسما الثلثين كما تفر في التثنية وان القاف هو اسم الله الحي  
والاسم الله يعلم فيكون الاسم لا عظم الشريف كل هو الله جامع جميع مراتب الاسما في الصعوبة والذليلة ومعنا المولي في مداه على التسرين السفر في  
الى الحق والسفر في الحق هو والسفر في الحق الى الخلق بالله والسفر في الحق بالخلق هو الاحداى لاختلاف الوحدة في الكثرة كل هو شان الاحداى الله في  
الكثرة فافهم ان من اهل الشايات قبل على فاذا كنا لفظ العارف اللام اذ قدمت بهما الاسماء الاربعة ودل الاسم على مشابهة المناسبات وكان ان القاف  
هي اسم رضيع للمرجع والاسم هو لجامع فانهم منكم الله واما البسلة فمضيا ويايان احدها اقترها با اسما لا عظم في عالم اللذنين فمابينهم ايضا  
انها اقرب الى الاسم لا عظم من وطالع العين في بياضه بحرى كلمة با وهو وامي في التشبيه بحري ظاهرا لظاهره على مقصد البقية من غير الاضافة لاسم  
الخاصة فتبدا لاسم لا عظم بالثبات والبسلة بالسو وكونه لونا للحيا والمات المناسبات لروح والجسد فان الاسم لا عظم في التثنية المبدئ لان لساننا  
لوزن المالكه بنوة كل شي في مقابلة الارض وان البياض بسطوا السواد كفيها سبب التشبيه كحكم في حمل العكس فخر بحري في الباطن اما الاقرب في  
الملاصقة فبما الملاصقة من القيومية كما ان لا نطق اعتراف من الجابص يكون بسبب ان يكون با اسما لا عظم وهو سها وان ذلك هي الاضافة المحببة  
في البسم الله الرحمن فالالف الاولى هي البنية الطوطها الفلقامة ومنها قول الحق كلها وهي مطوية في النقتن والخط والفظ الاشارة الى حيز

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

احدها الى الاسم بكون الحرف في الالف استقر في تلكه فلا يخرج عن ذلك غير المجهوب عن الحلو لعمدة فانه لم يبق من تعقدهم اليه كالحروف وهذه الاشارة  
 بالتحريك الى موقع الحرف محبب الفتح والهيكل الالهي واثباتها الى الاحد في المحضة الطاهرة الطاق بالخلق والتجليات بهم وهو لاسم اعظم للمعية  
 وقطب تلك الكرات والذرات ووجوه الذات النبات وهو وازم فيقعد الانه لا يتجلف من وجوده من تجديف لانه دخل المدينة على  
 حين غطلة من هالها فلا يمكن الوصول اليها الا بها فالامر الموشين عليه لم كشت جانبا لجلال من غير شارة ومجولو هو وهو لمتلو فكذا انطوت  
 الالف لشار الالف المبلة لفظا وخطا وهو لاسم اعظم الاله يدعه ويحصل الا انسانا في الرياضات والمجاهدات فيضربها في الكائنات كما  
 اطع جعلت مثلها فاقول للمتيه كمن فيكون ذوات تقول للمتيه كمن فيكون اما هو لا اقوت كما لا تقوت فالالف الثالثة هي الالف المتعجبة القائمة  
 العاشية في الالف خطا وفتا لا لفظا وهي لفظها الالف الالف وفي الوهية الحروف الاخترجة الثانية كما في قوله تعالى نعم وهي الاشارة الى اسم اعظم  
 الثاني في الظاهر واما حتى خطا لفظا لا لاشارة الى ما قاله ولينا الباقر عليه السلام وهو المعالفة فيظهر فيهما ما لا سبيل للشهادة فيقول له للعباد  
 وعليه لاف التسمية والشا من استوى برهانية على العرش فمنا العرش خبنا في رمانيته او انخرقنا اللداصل ليلة وهام والاذهان فيظهر  
 لما هذه الحاد فيون بنمو ويحقاق الالمان والايقان لانه من اسم الطاهر المكون كالاول والالف الثاني هي المتعجبة المشوية التي طولها الف الف  
 شبر وهي المتعجبة في الرحمن خطا لفظا لما ذكر في الالف الثانية حرفا محجورا فيكون الالف لاول قال الله تعالى نحن فقال لم قال الالف  
 الى الالف القائمة في اللام هو المحجور فيضن من فيها بصوت لكاله لتبريد لاف الالف فان الالف تظن فيها كما ذكر الكلام العبد وهو الالف  
 في الرحمن فم اسم اعظم والالفاظ الثلثة والرابعة انهم وهو صفة مفعلة لاسم اعظم هو اول منظرهم في سبيل في النكون والبسلة اقل  
 على الظاهر اسم اعظم اعظم فلما ثبت من تطابق النكون والدين ولما كان اسم اعظم هو اول منظرهم في سبيل في النكون والبسلة اقل  
 مظاهر في التبريد لانه قد جعل لينا في قوله وهو اول تجلياتها في كل ذلك اخرى في الالف يبغنيها من وربعه ربعا لانه لا يتبو  
 اذ لم يبدىها فم اذا كان الالف لاسم اعظم فلا تقفدها ابدا فانهم هو لاسم اعظم وقدم بها الحروف الاربعة المشار اليها في كلام  
 مولينا الكامل عليه السلام فكانت هي الكلمة الثالثة الحرف الاول وهو الاله الذي سبحانه هو الالف التوحيد في قوله ربنا لا اله الا الله  
 وهو محجور اسم اعظم لانه لاسم اعظم في الوحدة والثانية هو محجور اسم الله سبحانه هو الالف التوحيد وهو الالف القائم في الحجة  
 بسم الله الرحمن الرحيم والثالث على الله والائمة واوليا السادة الاله على كل قوله تعالى اذا نزل اية من ربك سجد اسجدا سجد لوجه  
 فربهم ثلثه فكانت فاصلا من سجد لربهم على الاله است هو الالف المشوي الحرف في الرحمن قال تعالى عباد الرحمن الذين على الارض هونا  
 الاربعة وهم احضار الدين وقالوا لربهم لا يسعون بالقول وهم باعرا يعجلون وهو قوله تعالى الرحمن على العرش استوى وعلى كل  
 شيء خلقته ثم هلك واوراكم انهم اذا ادشيت ان يقولوا لا يكون فانهم والاربع والاربع والاربع والاربع والاربع والاربع والاربع والاربع  
 ظاهر لفظية وهي ظاهر الخلال الله وهو ظاهر الهان الجبال يبدى من فيه نور السرى المجلد على جبل طور سيناء في الالف التي المذكورة  
 الرحمن وهو خطا في الالف القائمة فاما فمكده فانها على ان الالف المشوي هو عين الالف المشوي في الالف المشوي وهو خطا في الالف المشوي  
 او كما قال الشاعر فان كنت رافعيه فتمنا اقلنا وان لم يكن فم فم فاخذنا صام الا ما كنا فناه فمكده على من خطا في الف كما خلا الاستطقت  
 البسلة خطا في الالف المشوي اسم اعظم كما هو الالف المشوي استطقت كلاهما المفصلة تنطق بالالف المشوي بالالف المشوي اسم اعظم في الالف المشوي  
 والورد في الالف المشوي عن جبهته بعضهما البعض فم الالف المشوي استطقت كلاهما المفصلة تنطق بالالف المشوي بالالف المشوي اسم اعظم في الالف المشوي  
 الوفا والجود في الالف المشوي استطقت كلاهما المفصلة تنطق بالالف المشوي بالالف المشوي اسم اعظم في الالف المشوي  
 الالف المشوي اسم اعظم الاكبر الاله هو الحرف غير مقتضى كالحروف واذا استنطقت حروفها باسمها واسمياها يخرج حرف القرآن الحكيم وهو الالف المشوي  
 وهو الالف المبسوط المبني في الرحمن المطلق باننا على ان الالف على فمكده حروفه فمكده ودون ان لعلها قائم لفظيا لانه قد اقتضت العقل والنور  
 فهو الزايد من الدهور فيضن بكل الالفاظ وتضمحل النواحي والمدخلات وشار الالف المشوي لفظا اذا وقع القول عليهم لخرجهما وتدية من الارض  
 فكلمهم ان الناس كانوا ياتونهم فمهم وفي من يتها على الزيادة والنقصان لان حجة عند حلولة الارض بين وبين الشمس فيرى في الجبل  
 التي شهر دجيا متشار الالف القائم بين الواوين الواقفين بين التبيين في انهما في الاجل في ذلك الشجرة في الارض في قوله تعالى في الجبل  
 كانت ظلة في الضربة التي لم يكذبها وهو قوله تعالى فاصفا من ثلثين ليلة نصف الاله عند حلوله الارض بين وبين الشمس فيرى في الجبل  
 واتمام الشمس يكون مجموع اثنتي عشرة حروف الالف المشوي في العوا كالبدا كما بدكم تعود وهو مقدار طول النور كحروف الالف المشوي

الذي حصل الجلال للفظه ثم انزل الف سنة وهذا السر كثر طوبى لها وان ذكرها التلاخي صحتها من فانيه واشاره بحدن باصفاها واذا نأ  
 بعدد فروعها الى اصولها والشؤون الى مبادئها باعتبار القوى الى اوج العتد مع لاخته الفظة التي هي تحت لبا تنطق بالغير وهو قوله تعا انك  
 ظم الانسان لاهلانا الصغير ان في كل فحة فحة كذا في استلا على نفسها فجرتا الميكل الا بعينها من اهل الفلا من من المير في البسم اللين العنبر  
 طهر من لظاف الله والعسل المصفي من النور في الرحمن والحمر الكة هولاء للشايرين من لظم في ارجم فظ من له لم يعلم وهو كل كما علم قوله علمت  
 ان العلم عين المعلق في العيون اشارة وتلويح والاولى ببا الامة المنتشرة تحت ذلك الامة للاعظم وتباعت ذلك الامة لانها ولا يعرف  
 بتعلمت الامة الما فال ولينا فافخر في الربوبية اصيحت العيون في الله تعالى سنهم انا تنافي الا كان وقتا انفسهم حتى يقترب العلم من الحق الا ان كل  
 محيط الى وجود في حقتك وهذه عينك المحيطة من ذلك ان حركات الموحى بسبعة وهو لا يملك التسعة والاصول السبعة وكل يوم ثم بعشر سنة اكل  
 خلون عشر بضات عم عليم الله عز وجل اصل به اسه هذه الامة كل ما تحت ههه ذلك الامة لكل والثاني ان الامة لابد من الوجوه والى  
 تطورت ذلك الامة تعينا بل ومراتبه ولا شك ان الثابت السادس واليه بالها في هولاء هو تمام في كل هذا المرية فتستطوع منها العيون في قوله بها  
 كن ويصير الخبر في كون والثالث في كون في كون هو بيان نسبة قوة وشرفه لك الامة اكل على اساسها من الامة وهي التسوية لقوله عليه السلام ان السمح  
 من سبعين جزء من نور الكبر والكره جزء من سبعين جزء من نور العشر والعشر جزء من سبعين جزء من نور الحجاب والحجاب جزء من سبعين جزء من نور  
 السر ومغيب ذلك ان العلة هي الفاعل وهو ظهوره والذات فلما ظهر نثلاث الطوبى بالفاعل والفاعل والمفعول في كل فاعل الحزن ومن الفاعل  
 البرودة ومن الاول والثالث الرطوبة ومن الثالث والاول السوء فتسبغ لفاعل في الحكم في كل ما يرز منه كونه على مثاله فكل عمل على شاكله  
 والفاعل لا يوصل في مرتبه ذاته وانما هو في مرتبه فعله في مرتبه مفعوله ولا يمكن هو اياه فكان الفاعل مفعولا والمفعول فاعلا فاذ انزل  
 الثانية يزبد على المفعول بقوة سبعين فافهم ولكن يدوم ولا تعقد اليد بالمشاير فتطويل الما ان ذكر الاما الكثيره وان ليس ذلك  
 وليس انما ايضا على ذلك للموالج في الله في كل حال واليه يحتم في المبدأ والمال تدنيه يذوق لنت ان الامة الفظية هي الامة الامة لا تملك  
 على الحاد لان الخلق في انهم لم يشاءه ويلجأ اليه فكله ولا تدون انما لنفسها ولا الالات انما اشبه في نظرها فان من ذلك حجة المناسبة  
 بين ذلك الامة ومما لا يفر عنه من المناسبة بين الامة المنجية والمشابهة بين اللفظ والمعنى فاذ عرف ذلك فاعلم ان الموحى بها ما لا يخفى ان الامة  
 من حيث لا يفهم في ذلك الامة من الامة الله تبارك وتعالى على الخلق كما ذكرنا لك قافهم وقد اشار الى بعض ذلك بان الامة بل بالبعث الى الامة  
 والحجم اسم لها من ذلك الامة للاخى وعلى هذا القبيل الى اخرها كما تقدم وادان عز الدين ان الامة علم قوله ببيت شاذ لافلاد الله واليه يرجع الله  
 تمام كما بقرها ثم الحاصل على الله جلجله اجمعين في الثلثة ثواب المؤمنين على افعالهم الصالحة يرجح طابعهم بحال الله وجلاله طالعهم الله عن المذنبين في انما  
 حول ذكر اهله في عند الله ذوال الالهين الله والذال من ذى الجلال وذو القدر من الرؤف الرحيم وانه لا يزال يوم القيمة شرس قاسين ثم الله  
 شظ الله ما مثله واداما اذ وما تشا فذال ان يثا الله من فاضل من صادقا واولئك عمل الناس على الصراط وجعل لها من عند الله اذ الفضا  
 ضل من الفاضل والى جعل على طوط طوط الطوط في المؤمنين حسن ابي الظان من المؤمنين بالله فخرج من الكافر من بن تكاشم ورجح فاضل من العالم  
 والنين من الغفرون في الفاعل من فؤيل النار والفاق قران على الله حجة قران في الكافر في الامة الكافر في الفاعل في النار  
 الكدر من قديم ملك الله يوم لاما لك مجزى وقول عز وجل من الملك اليوم ثم تطوع افعال بنه الله وحججه في قولون الله الوصل العباد في قول  
 جلاله اليوم مجزى كل يقين كما سب لظلم اليوم ان الله سبحانه والنعوذ بالله من مؤذله وكال به الكافرين وهو قالوا وويل لمن عصاه الله  
 والها هان على الله من عصا لاي فلام الف لا اله الا الله كلمة الاخلاص من عبد فاطها فخلصا وجبت له الجنة والى ابا الله فوق حلقه باسطة يدا  
 سبحانه في ثما عايشكون وهذا تفسير الحق في الروضة من حيث كاسية واما تفسير في تجرد وجهه كونه الامة فاعلم ان الله صلى الله عليه  
 ايجاد لفظ فالله الله حرف من الامة واما الله بالوجهي الله واما بالوجهي الله واما الدال على الله واما ما هو في قوله  
 الهاتية وويل من هو في النار واما الواب في الاله النار واما الزود فزوية في النار فتعود بالله مما في ازاوية في غيره في اجمعهم واما حطة فاطمحن  
 الخطا يهني المستغفرين في الجنة لتقدمه وانزل به جبرئيل مع الملائكة الى مطلع الصخرة واما العاصون في علم وحسن ما يوشع في جوارها الله يبدف فها  
 من روضه وانعضا نهار الترمي من روضه من الجنة تبيت بالحبل والحلك الامة متمدية على فواهم واما اليا في ابا الله فوق خلفه فبان الله عاين  
 واما كاتب في كتاب الله لا تبدل كلمات الله ولا يبدل كلمات الله ولا يبدل كلمات الله ولا يبدل كلمات الله ولا يبدل كلمات الله ولا يبدل  
 النار فينا بهنهم واما اليم فلك الله الاله في قول دعوام الله الذي لا يفقه واما النون فتون والقلم وما يسطرون فاقولم قوم وكتاب من خلقوا



محمود في هذه القرون فكيف استشهدوا وما سجدوا من الضامع بضعه وضربوا في الجوارح بالحرارة ندين تدبر ان الله لا يريد لعلنا العيا واما قرش بن  
 عشم وشره الى القية وفتحهم بهم بالحق فيهم لا يطلون في هذه الماشا واليه من بعض الاسماء المحذورة والاختلاف في جهة عقبة بها وشيئا فانها انتم  
 ومعناها وقاها في فصل الاسماء المدلول عليها جافا فالله لا يسم من غير شظا هره ومن حيث بالمنة كما في هو عيب بذلك ويجوز بملك لا يملك  
 والباياتا هرتب سبب حكمة ترتيب الاسماء من غير شظا هره بدعي ومن حيث بالمنة جامع والجمع جلا لاجل الجمع والجماع والاسم من حيث شظا هره  
 ومن حيث بالمنة ووجدوا كلال الاسماء من كلالهم وهكذا الامر في الجوز وما كان كل حرف ستم من اسما في العالم وهو الرب في العالم العاقل والتفعل كان كل  
 حرف في غير علم اسبق فيها من تارة في ذلك لا يسم بحسب اذا ثبت علمه فقط في الواقع وهو على الخلق في كثير معلوم عندنا هله وشيئا فيها بعد ان يتم  
 والثابت وهو لا يخطئ الاسماء اللغوية من حيث التركيب هي على اللغة الظاهرة والباطنة كالاول هو الاسماء المحسوسة المأثورة عن انما الهك والثابت  
 تلك كنهها على خلاف المتعارف مثل باقها والله احد واكهيض وفيها تسمى وبها تسمى وبها تسمى وبها تسمى وبها تسمى وبها تسمى وبها تسمى وبها تسمى  
 لها الا انها اذا استعملت على الوجه المعتبر عند العاقل من حيث تزيينها واستعمالها في كلامها ونقشها باسمها او عيبتها او قولها اعدادها واولها  
 بالسطر الجوز والبطر العكس والبطر الضارب بسط الترفع باقها من الجوز والعكس والبطر والبسط الفريز والبطر عجزه ان لا يكون الا في الجوز  
 والخط الجوز الماعك والتفعل فيها التام من نفس الاسماء بلا خطه فواها واستطاعتها في الخلق العاقل والتفعل في الرتبة الاول يخرج الملك الاول في ذلك  
 الثالث في الثالثة الثالث في الرابعة الخلف في الخامسة الزهر ثم كل في الطير وما ربه من ذلك الاسم في الشك والخطه فاشه معلا وقد  
 ووضعه وساقه وضاعه وغاية واصل الكلي المحو على المراتب هو ليدت الخلق من الشجر من الجبال وما يمشي في ساقها من الخلق من العنكبوت  
 والحاكمة واستطاعتها في الملك الاول والشيطان للقاء بل مع الاسماء اكل في الجوز على اصله الكلي والخطا والاسقاط والاشطار يخرج الملك الثالث  
 وشيطانه في كل على اصله الكلي والاسقاط والخطا في الاستطاعت يخرج لثالثه بقا ليه شيطانه في كل على اصله والاسقاط والخطا يخرج  
 الملك الرابع وشيطانه في الساق والجوارح على يخرج الملك الخامس شيطانه في الجوارح عليه في يخرج الملك السادس شيطانه في الجوارح على يخرج  
 الملك السابع وشيطانه وهو الحاكم على الجميع والرئيس عليهم وملكه وشيطانه في الساق والاسقاط والخطا في الساق والاسقاط والخطا في الساق  
 سبعا من الثاني والفرز العظيم من حشره في قوله ولدا السابع اذ خلق الله النار في قوله ثم ليجعلوه ثم في سلسله فذبحها سبعون ذوقا كما سكر  
 اذا ولد شيئا ان يقول ذكره يكون وهكذا في جميع الاسماء والاشكال وقد ذكر في محافلنا طبع في السور في قوله ثم ليجعلوه ثم في سلسله فذبحها سبعون ذوقا كما سكر  
 في ذكرنا فاقه في قدره شرا على الشرا في الاسماء والاشكال وقد ذكر في محافلنا طبع في السور في قوله ثم ليجعلوه ثم في سلسله فذبحها سبعون ذوقا كما سكر  
 اذا طار عليك بعض تلك الاقوال في اقره عنى الى لا تكنا وكان ما ذكرنا كلها قد استقدنا من ان لا نعلم الا انها راجع الى الله بالاعاد والاشكال  
 ولوشاها ان لا تتركها الا بصا ويرى كل انفسنا من ملك الامور ما كوتف من الاغنياء ما رجو الصبا بالاكاد حفظها على الاثر عليها  
 سلام الله ما خلفت الليل والنهار في الجوارح والاشكال وقد ذكر في محافلنا طبع في السور في قوله ثم ليجعلوه ثم في سلسله فذبحها سبعون ذوقا كما سكر  
 ولا بدع والاشكال في الاستطاعت على نفسها والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح  
 ان عرف الحية الحقيقية في الحركة في جسمها لا في عالم الازالة المطلق في جميع الامور والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح  
 الطيور والبطون خاتبة العاقلات في هاتية لها بات كمرج للقاء وشمه في حلقها تلمس حقيقة الحقايق الظاهر الاول والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح  
 الاول والاسم اعظم والاسم المكنون في الحرف في المستخرج ظله فلا يخرج منه في الاول والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح  
 اللانها في قطبي وانما البداية والنهاية في الفقدان الواسعة الرحمة الشاملة في الواحدة مقام تعلم انه معلوم والتعلم في مجموع والاشكال في الجوارح  
 اذ علمه في مجموع الافاضة من غير لاقاة ادم لا كبر الاول والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح والاشكال في الجوارح  
 انما امر اذا اردت ان تقول ان كرتي كرتي وانا امره الاطراف على بالصور ما خلقكم ولا يسمكم الا كيف ولدتم هو الذي جعلكم من انفسكم اذ ولدتا  
 ومن لا تشاروا ولا يذوق في هاتية في جلي الرحمن في عاقبة كذبة يا فضي وولم عسى ما رومانا ان ان يثا الله قال امير المؤمنين عليه السلام  
 هو من شياطين الشيطان وكان الشيطان من شياطين وقال مولينا الصادق عليه السلام في خلق الاشياء بالشيء والشيطان من شياطين الاشياء  
 وما ياب لهم بعد ذلك من الفعل ما اولاد الله فاحدا لا يجر لا يجر كذبا بهم ولا يفكر واما يقول الشيطان فيكون بلا لفظ ولا لفظ ولا كيف ذلك كما  
 انه لا كيف وقال عليه السلام في اولاد الله فاحدا لا يجر لا يجر كذبا بهم ولا يفكر واما يقول الشيطان فيكون بلا لفظ ولا لفظ ولا كيف ذلك كما  
 كما يكونون كاشفين غير مكنون ان الذين يابوا بالاشكال في الله فاحدا لا يجر لا يجر كذبا بهم ولا يفكر واما يقول الشيطان فيكون بلا لفظ ولا لفظ ولا كيف ذلك كما



رؤس الخلق اولها خلق الله القوم وجعل الملائكة المنزل عليه هو لا يكون الا حينئذ وانزل من السماء نورا لئلا يخالق الا بغضه للفقير  
 الغالي له كونه تفرق بينه وبين خلقه فانه قد ذاق البؤس في الجنان الصافية من تلك الخلق المعجزة وهو قبل القبل ولقبه فافهم ومنها المتغير  
 الثابت المتغير المتصل العليل المستند الى شيء والغير المعتمد على شيء والغير المقوم بشيء والغير لصا وعن شيء والغير الخارج من شيء والغير المسمى بالشيء وهو  
 الخلق الثابت الازل لا يتغير فاضمنه لوجوه كل ما تم سلام الله عليهم صحة اطلاق القديم على كل سابق بالنسبة الى اللاحقة سيما انما يكون القدم حقا  
 ولما كان الاطلاق خارجا عما خارج لوقته وان كانت حقيقة بعد حقيقة فلا ينصير الاطلاق الا لقديم على الاطلاق ولا مانع من ذلك ولا دليل على  
 امتناع ما هناك ولما كانت الكرات لوجودها متطابقة مرتبة فلا خير لو سميت لعليا قديمة مع كونها للاحقة مفقودة لانه كما وقول قدمه لا يرد  
 معنا الحقيقة المعروفة مع حدثها وانما هي الاشارة الى ان يومها كما هو يومهم اهل الحجاز الاشارة الى الثالث وعشرك العتبات والعرش من الميثاق  
 فانها لا توصف بالغايات لا تقوى الا بالحق والمطابق له بل الى الزمان بل نظر للمعاني الصفة والمخالف الحصة والتخلف بها يتوفا  
 فاسلك سبل ان ذلك يخرج من طوبى مشرك شره مختلف الون منه شفا للشره فقد ورد في قوله من يوم ان نظر الى حقيقة الحق في الكون انما هو  
 اثنا عشر ايام يمكن من جهة الامداد والابدان داخل ومفعول به يكون فاعلا لا يفعل لما كانت متوليا لعمالها الفاعل كما بينت انك تعرفه كبر  
 من جهات ستة كما هو شأن النوع بالنسبة الى الوجود ومنها الوقت وهو امتداد الوجود كانت الاوقات مختلفة حسب اختلاف الوقيت في وقت الفعل  
 ظهوره والفاعل وقت الحقائق المحيطة ووقت اللوحية بالنسبة للوقت من ثمانية والصفة كما وانكارا لخالق هذه الثلاثة مكارية وانكارا لخالق  
 اوقاتها بعد ثبوتها من العلة الصورية جازية في السابق الا في كل وقت باسم لظهور غاية الاسم وتبين الاشياء حينها وقت الماديات زمانا ووقتها  
 صفة وقت الفعل منها الماظر لها من لوجوه الاخبار ولا يصح اعتبارها كباين من عليهما مقام اشياء وانقض باطلاق الشرع على ذلك كما في ما في  
 بادعاء الفاعل كما تفوه الله الخالق الذي مع لا تقاها بانها من صفات الوجودات غير الملائكة معصومة به ولا شك ان هذه الاوقات الثلاثة  
 كلها حاوية لكنها على الترتيب الوجودي الله هو الشرح الكوني والكتابة الهية فحدثنا انما هو قبل وجود الوجود زمانا كونه يتوفا كونه فكان اشياء  
 قديما بالنسبة الى اللاحقة فضلا عما حاق على اقسامه كالقديم احدتها الحاديات زمانا وهو متعلق عالم الملك من الاحياء براتبها الثلاثة من الخلق المجرى الى  
 الارض السابعة السفلى مع حثتها في الزمان الفاعل حثتها صاحبه له متصلة مع الاصل لانه الساق لان الزمان كان قبله حثتها الجسم  
 ولان الجسم كان قبل الزمان كما تدعو بالقول بان الزمان فترجع من حركة الفلك فثابتها الحاديات الدهرية اي القديم الزمان وهو متعلق بالحق في لوجوهها  
 الحثية في مقاماتها ومكانها وحدثها بنوعها من الزمان لانه حثي وثابتها الحاديات السرمكاي القديم الدهري وهو متعلق بالفعل براتبها الاربعة  
 في مقاماته الخمسة ودرجاته الثلاثة وادكانه الاربعة في مقام الحجة ورتبة الولاية والحق الذي ليشتمل على جميع الحجة والحق والحق والحق الازل هو  
 بالقديم وهو القديم السرمكاي لقطعة الحويث ورتبة الوجود والادب واستغنى الامكانات عنده كما استغنى شريكه فهو ابدى وحدثه يومه وقومته  
 وازلتها ولا يتغير معه كان الله يبين عشرو الازل وهو على ما عليه كان وقد يطلق الزمان على مطلق الوقت كما قيل في قوله تعالى وكان عرشه على الماء ان  
 الماهو الزمان وهو غير محيى تحت سبل الازل ليس بزل ما الاخرية له وقد يطلق الدهر على مطلق الوقت كما في قوله تعالى فما هي الا الدهر الا ان  
 ما ذكرنا اولها هو غير المشهور في الكتب الدفاتر خزير وورد مسطورا على حال الاخبار وقد لا تاروا ما السر فلا يعلم كما لا يطلق الا على ذلك  
 الوجود وهو المشهور كما اشرف الملك انتم فيها بعد فافهم فاذكرنا قرب الماسح الاشارة الى الرابع التي تقوى ان العالم حادث فثابتا ان دادية الاجسام  
 عالم الملك ان دادية اجسامها اصلها ولا شك فيه وان دادية مجموع من حيث هو فلم يصح فانه من هذه الحيثية يدور على العلة البسيطة الاله  
 حجة فله من حيث زو بانه والحاديات المتبانية دودة دهرته وسرمدية تحذوته دهرية بخلاف الاجرام فان دودها على عتباتها وتعلقها بها كما في  
 فلا يكون حدثها زمانا في وجه الكلام في القضي الا ان تقدم من لفضائل كل حادث بما هو عليه وقت من الزمان والادب السر وان دادية العباد  
 ملك من حيث ان ذكره وحده وادب الزمان ما هو طرفه لاجتماعه بين القوم من الماديات مجسمة فخلقه فاحش وان دادية لوقته طرفه في عمود دادية العباد  
 فان دادية خلقه في الوقت حثتها معه وسائق له في الطهي والبر في فحش الاشياء فيه وان دادية لوقته اي المدة الفاصلة بين الوجود والامكان  
 اجلا الاشياء فذلك الوقت اما ان يكون زلا او سهلا او دهر او دما فان كان زلا فله هو الله سبحانه وغير طرف له فان كان الاول فما حصل  
 فضلا عنه وانما تتعالى ولا يتصل بين الشيء وزمانه وان كان لثالثا كانت ذاتة حثتها مظرفه فغيرها احاطها وسعها وبقدمه تتعالى القدا وبه  
 حثتها التركيب لوجوب العباد وان كان سهلا فحدثها وبتشريع غير حدثه وكيفيته بل بعصيان ام لا ويعري ان ذلك لا يعقل انما بوجه الامم حثتها  
 الازل او مع من الولد بجمانه ولو فوضف للملك لزم الاصل لاطال الاستلزامه زوال الازل بالقول بان ابن الله وبين خلقه ضل غلط على كل حال



من الصلوات وبالوصف ذلك من العقل والاعتقاد الاول فلا يزال في شئنا الاطموح والشرع والوجود ليس شئنا الا ذكره باليقين  
الاعتقاد والاعتقاد الاول والطلب العلم الموثوق به والاعتقاد بالمعقول والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
قباب السبحة المحمديّة في قوله صفة قوله ولذا ترانا نقول ان الله سبحانه امر الخلق ان يقولوا اذ لم يكونوا لم يتبعوا سلطانهم لفظها فسئلوا ان يسئلهم فيها  
وسألهم لما جاءوا بان يسئلهم فقالوا لا اله الا الله فاشهدوا بالآيات والاعجاز في حقهم كقولهم سبحان الله الذي لا ينطق بالعلم الا هو  
ان يقولوا سبحان الله الذي لا ينطق بالعلم الا هو وقالوا سبحان الله الذي لا ينطق بالعلم الا هو وقالوا سبحان الله الذي لا ينطق بالعلم الا هو  
كثيرا فانه عليه الصلاة والسلام انما لعلم اليقين والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
هنا عبرة نظر بان اول الايمان الذي ينشأ منه اعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
مبني على ما يكون في اعتقادنا في حق الله تعالى من غير ان يكون له وجود في العالم بالذات والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
المشاهير المشهور وانما يكون في الاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
مع البصر في انما لا يفرق بين المشاهير والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
بما لا يتناهى النظر في قوله صفة للاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
المعصومين وهم من تلك الجواهر الثابتة في الاوقات المتناهية في الزمان والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
وقاسم يكون في الاوقات المتناهية في الزمان والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
حق القول وقال ذلك الذي في العقل والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
صفة تضمن صفة العلم بالوقت والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
غير الصالح وهي صفة تتولد في العالم وهو على حدة الاول وبعده وجوب العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
من الخبر عن الحاصل وهو علمه بجملة الفعل والفاعل ولا يشترط في كل هذه طرق الضلالة وسبل الخواص ولما في ان هذا صفة في حق  
السائر في حقهم في علمه الاول فلان تلك الصلة اما موجودة او معدومة والاول يشاهد في حده في مقدمه حتى سئل عن السائل الجواب قال  
والثاني هو العلم بالوقت في العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
ويشعر بالوقت في العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
او يعلم بصورها هنا انك اذا جعل العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
الفاعل الجاهل لا ينسب اليه انما ينسب اليه علمه بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
في تفرقة هو كما ذكرنا واما الثانية فمعرفة ما قلنا بان علمه الوجودي كان علمه الوجودي كما كانت له حجة في العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
وان كانت الالفاظ في علمه الوجودي وجوده واما الثالثة فانه قد استرسل في حقنا في العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
من غير وجوه في العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
اقتضاء العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
طائفة اخرى جدي وبيان لكم قد تروا ما هو واقع من الاول فلو ان واجب الوجود بانه واجب الوجود في جميع صفاته واحول لادولته وارادوا بانها  
بما لا يتوقف وجوده على غيره وانه كما يكون قائدا او فاعلا او غائبا وهذا لا يشترط بالاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
فقد بين في قوله له بان اول الايمان الذي ينشأ منه اعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
لم يكن في العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر والاعتقاد بالمسافر  
العلم الذي لا يتوقف وهذه المذكورة هي التي لا يشترط العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
عليه ان علم الله سبحانه والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
اذ ليس بيد من يتفكر في العلم بالمشهور والاعتقاد بالمسافر  
العلم والاعتقاد بالمشهور والاعتقاد بالمسافر

و



الامر اخذته فعله شفاها اتمه جانده بالرغم والاول الرصة للاسعة فالفاعل هو ظهور الذات بالفعال الذات فانها لا تشبهها فاعلم بالاحوال الفعل وهو ظاهر  
 والبيارة الاسم للمكتوب لان الاسم هو الظهور والاسم غير المسموع واللفظ طبق عام اللفظ اذا الذات ليست صالحة المنة حتى تختلف باختلاف الاداء بل لا يمكنها في شيئا  
 الاطوار والذات لم تزل طرفة في الاكوار والادوار والاسماء تاتي بدو ولا خوف مما خلف الليل والنهار من اليوم المتحقق من صبح الالذ والليل من العاقب المذيق  
 فلا نهاية للاداء لانه ما يخلو في صورة من اذن الطر واللاه بعد وانفس الخلاق والذات ليست لا وحة بدونها فالفاعل ظهور الذات فانما نسبت الظهور الى المظهر  
 فيكون الاول نفس الثاني لا ينبغي الظهور الى الذات قطعا والسلسل باكل كانه لم يبق الا ما ذكرناه فظهور الذات يظهر بها ليس لانفسها وهو لا يستدل الى الذات  
 ايذنا الشيع لا يستدل الى المبدأ وهو ظاهر به فيه وليس للغير في الغير الا الغير فلو كان الشيع ناديا في غير ما يكن اياه وما كان الغير غير انتم فاستدلوه وجهه نحو  
 هيا الاستناد وليس له وجه وقد انما يستدبر الفع المستدبر الكلا في الشيع انما يتبع له في نفسه لا يتبع انما يستدبر المستدبر المستدبر فلو كان هو الذات ماصح الالذ التي  
 ابدافا في هذا السلك كون كنهه في جلا وهو عمري اصح من الارض والسماء الالذ من عالمه اياه العالم فان قلت الفاعل هو الذات كذب بل كبرت بل بشر  
 وان قلت غير ذلك بل انما يطلب المحي به في هذا الكلا ترك الا وهام حائرة وصبر العالم الضعيف في نديقا كلك لو طلبت المحي لاهل الحي الذي اشتهر له في العالم الحيواني  
 وانما ونور الايمان بها ما طاقا ويدر المعاد الله على التوفيق وبينه انفة القوي بتسلكه فاذا ناملت حتى الامل وامعت حتى الظن وصدق الصبر وابتلى  
 للذات غير تنوع الفاعل كون الظهور كون الالذ هو المظهر والمظهر هو الفاعل والظاهر هو المظهر والظاهر هو الفاعل والظاهر هو المظهر والظاهر هو الفاعل  
 في الظهور والاول قوله انما هو في اوله كان الظهور عين الظاهر وهو عين الظاهر في الفاعل كان الفاعل هو عين المفاعل كما يزعمون اهل الظن القوي من الكلبة  
 في كل فاعل قابل للبروح والوحدة في كل ذرة بل هذا الكلا ذكرنا التصحيح حثا لالفاعل بيان نحو قوله في نفسه فاعلم في قوله ذاته وفعالية المحي اياها  
 ذكره وضله تحا للبرقر والمحقق من ان كل جاش له مؤثر وكل مؤثر له تأثير لان الفاعل هو عين مفعوله لفا بالفعال يحكم لوحده بل ان يمتد هذا الكلا في  
 مع ملاحظة الصل الغني عن الوجود والواقع في السلسلة الطولية الا ان الالذ هو اوله في ذاته فاعلم في ما يعنون خلافا المراد ويتوجون بذلك غضب  
 مع في وقت السبقا فانما انهم فيهم من امانه المتدبر والنايب الاشراف الثالث في الموضع اسمعونا املو عليكم من عز ايب الكلام لتعلو وتشاهد ان  
 من الفس عز ايب الحكما با اياه كما نغز من السمت غصفة الطير وهو في البرج في مكان محقق فانهم قالوا الفاعل قيمان تحت مغط وكل منها الشان اما اوله  
 منها الفاعل المقصود وهو الكلا فيكون الفاعل مسبوقا بارادته المسبوبة به لانه يتعلق بعرضه من ذلك الفعل فيكون نسبة اصل قدر من ودي انفعال له في  
 والصورة والصفة وتركه في جيرة واحدة والثالث الفاعل بالاعتناء وهو الكلا يتبع فعله بوجه الجحيم في كل اصدوع من غير قصد ايد على العلم والاعانة  
 عن ذات الفاعل والثالث الفاعل بالاعتناء وهو الكلا يتبع فعله بوجه الجحيم في كل اصدوع من غير قصد ايد على العلم والاعانة  
 هيا بعينها انفسا فانها من غير قصد ولا تفاد في الذات ولا في اختيارها لا يجب للفظ والتعجب مثل الثالث بالنفس والقيل والتصو له بانها  
 بالفتى بل قواها الجسدية فتكفيها تنتج الشايع من التصبب وتنبط لتابع من انفسها اذ ليس لتلك القوا اول ذلك فاما كونها اجسدية والتصبب  
 الادراك وليس بالاختلاف لانه لا يتم الا باو ذلك جزئي لما يتضاهم من الاختلاف فيه فالنفس بذلك الالذ البيضة غفها ينفس منها المدركة مثل الثالث في  
 بالقيل الى الفاعل يحصل بالتحريك والتمسك السقوط من الجلا والتمسك الحاصل من الجلا السقوط والقيل الحاصل في جرم تلك المعصاة الرطوبة من نقصها  
 للشيء الحاصل من الاول بقا عليها بالقيل الى الفاعل يحصل منها اجاب البوا الحار وجة الكتابة والشع وعبرها واما الثالث فالاول منها الفاعل بالبطية وهو الكلا  
 يصيد عنه ضل الاعانة به ولا اختياره فيكون فعله بلا ثم الطبيعة الثالث الفاعل بالقر هو الكلا يصيد عنه ضل الاعانة به ولا اختياره فيكون فعله  
 خلافه في طبيعة الثالث الفاعل بالتعريف وهو الكلا يصيد عنه ضل الاعانة به ولا اختياره فيكون من شأنه اختياره ذلك الفعل ومعدا مشا للثالث فيفاعلة  
 النفس والجمرة الفعل الصحيح والثالث فيفاعلة الحرارة والثانية في الموضع والمرض من المظهر والمظهر الاول فيفاعلة المخطط للرفع وفاقه الحرارة الغير تية في الجلا  
 في الصفة وانما ذلك وهذا المنظر ما قالوا انهم تصدق على الشوق وجعلوا على الظهور مع ما يدعون انهم فيهم احطارهم الما بين المعارف اير قوا بين الاختيار في  
 ولم يظنوا اني الغير وعجز ولا الالامام وتره ولم يعرفوا ان الاختيار هو ثبات الملبس اى يتوهم المناضض للثالث في النية والوحدان كان قدر تية  
 مثلا ثا لليلين والالذ الفاعل الى الما يتوجب المعين فيصاحبه قوة المعين والفرق بين المعين والقاسم بين وسر يان نور الوجود الكلا هو عين الكلا  
 والشوق والشوق في كل فاله الحركات فاعلم في الاختيار كل مجلي في تحقيق الالذ على حسب القرب بعد الحثا والظهور واما كان الجلا في مقام التز  
 انخفي فيه ذلك النور فاصح عن الضور وظهر منه فيه كما قال عليه السلام ان الرعد صوتك صغر اكبر من الدنيا صغر من الزبور فان الاضطر وكيف كبر  
 يكون الممكن في الشرع والتكوين وشرح ذلك باوجه بله في نيل التسم لا يكون الفاعل لا يتخا ولا يكون القابل لا كلك لانه فاعلم  
 الفاعل قال الله تعالى اذا اردنا شيئا ان نقول لكونه يكون فلا تحزق النار الا بالاختيار ولا يحزق الا بالاختيار ولا يثبت

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google





وصول الكرات الصورية وتكون من حيث تشعبها بالحمد والصور سميت عجمية ومن حيث ذواتها بالعقود تميزها من عجمية العالم بالصورة والعبارة العنيفة  
 سميت عجمية من حيث تشعبها من حيثها مكيل الصور سميت العجمية من المبدأ لعلنا ذلك ما يعبر عنها من جهة اصنافها وتلك الاضافات كثيرة ومنها تشعب العجمية  
 الحقيقية والقضية باعتبارها وما ذكرنا من العجمية تمكين من التصرف في الباقي وهو فيها عظيمة النفع كونهما مغايرين لأبواب المغلفين والامكام المصلحة في الاختيار  
 والاصح ككلية دعوى انما يابن فيمنه منها لعلنا كل باب فيفتح لفت بكما اشار اليه ابو منير عليه السلام في كل قوله عليه السلام يعرفه ويعرفون آية في كتاب الله  
 ولا يعرفون في تلك قوله بعد ذلك مع قول عليه السلام من جملناهم وادب من الارض تكلهم ثم اننا لسرنا انما يابننا الابواقون اللغية الثالثة في العلة الغائبة وان لا  
 والاهداء لا يكون الا لغاية ويصلح بها طالع من زعم بالاتفاق من غير الغاية ومن قال انها هي الذات وانما بعض غلة من الكليات والواهب والاهتمام  
 الحقيقية قال الله تعالى انما خلقناكم عشا ونكم اليا لئلا ترجعون فاحسب ان تعرف خلف الخلق لا تعرف فكال سيدتنا ونانا قاطرة الاله اعطى بها العلم  
 وبينها وعلمها الا في العجمية والاشاء في خطتها الان فالتا يتبع الاستنلال من حيث كان قبلها وان شأها بالالعدول مثال كونهما بقية وقد اهاها من حيثها  
 من ذلك كونها ولا فائدة في تصور هذا التثبيت الكيفية وتبنيها على طاعة واعلم ان اللغية وتعبير البرية ولو اتى ذلك في قوله تعالى على طاعة ووقوع  
 الغالب على هيئته زيادة لعلنا من نقيضه وحيث انهم الهمزة الخطية وهذا السر الثالث في الاول الغاية هي الاحل فضل فليخرج من ذلك البين المقدمين  
 والتخبر كما ذكرنا بعد ما تحقق لا بد من ان قضى يترب عليه مقتضاها والاكاذيب لعلنا لا يترب على شيء الا العدم كما لا يمكن ان يترك ان كان انما الترتيب  
 فالقوة واكثره وتعلق الازدك به وعده مختلفة لان الوجود اما عال وسافل او مساو فالاول يقتضيه الثاني بوصف الاول والثالث يؤثر في الثاني  
 غير فالجوه لا يقتضيه الثاني اجزا غير الجوه والموت الوجود لا يؤثر الوجود باوصال المطور وهذا يعني في علة لا تقتضيا الا العدم هذا حال الشئ واما ما لفت في علة  
 صحيح اما انشعريه من لا ثالث غير الجوه والاول والحق اما ان طلب الملائمة والسنن والكلية ما الاهدا والاكاذيب فالتا كان لا يوافق الغاية وان كان لا يشاء  
 والثالث فيبقى لان ما كان فاهي الغاية وجه الاستحالة لزوم اجتمع الضدين والنقيضين حيث لا واسطة جامعة ترى الى البرية من حيثها بطول العزم  
 كلنا والعكس فاما ما يترتب منه ذلك بمحض عود فتراها ووان كان مخالف المفروض لكنه بواسطة جامعة مصلحتها كما ذكرنا في الترتيب وان كان محذوف في كمال  
 والطالب بل من صرح وبلغ وذلك لا يكون المناقزة فتكون الملائمة وان كانت بالعزم لم يجمع ما يخالف ثباتها من حيثها بالبين بقوله عليه السلام وكلنا بلية بين  
 فتكون المناقزة ههنا حين الملائمة والوافق لا تقل ان المراد هو الالادة لانها لا تكون الا بالاراد ولا تتعلق الا بالملائمة دون المناقزة فانها كانت  
 ههنا كما ان لا يربطه باليقين وجهها اقل ان نسبة الازدك وحده والتعلق لا بد من نسبة مخصوصة بها دون غيره وان كانت ذاتية اتبع غيرها وان  
 عوضه فلما ان كان من ذات البرية من حيثها ههنا الاستحالة وان كانت من نفس الازدك وليست فيها فاستبانتها من جهة المراد وهو الغاية المطلوبة فثبت  
 بالبرهان انه لا يمكن الا التعلق ان كل ما يصدق من الفاعل للفاعل لا يصدق له الغاية لان الغايات تختلف فلكم بفعل السلفية فتجوز غايتها لانها لا تتوحد  
 الى العاقل بغير عشا واما الافعال الطبيعية والعاقدية فمن فالانها اختياريه والبتت غاياتها والمانع مانع وكانه مكابر بتضمينها ان الحركات الازدكية للخبث  
 عنها الشئ الى ان كان مبدئها شوق في كرمي طاب من فهو الصحيح وان طاب الشوق التخييل وهو لعب وان كان محض التخييل كان غيرا فان كان التخييل مع بطيخة  
 فليخرج كان قصدا ضروريا وبطبيعيا وان كان التخييل مع خلق وما دة وملكية نفسانية ودعوتها ذلك الفعل من خبر دوتة وهي العادة هكذا ان يخلق كل ذلك  
 عن غاية لان الغايات على حسب ترتيبها بين الفاعلين فانما في الاشارة الثالثة اتفق لبعضها من كل اهل الحضرة التي بين وبينهم ووجوه الوجود العالم  
 يكون بالاتفاق وذلك لان مبادئ العالم اجزاء اصلية لا تتغير في اصلها بينها هي مشيئة في خلافها غير متناه وهي مشاكلة الطابع مختلفة الاشكال والهمزة  
 فانقول ان تصادمت منها سبعة وجمعهم على سبعة مخصوصة فتكون عن هذا العالم ولكن زعم ان تكون الجموع والنيات ليس بالاتفاق وقع الاختلاف الاجرام  
 بالاتفاق فما اتفق ان كانت ههنا لاجتماع على وجهه للبقا السل بتوهم ان اتفق ان لم يكن كذلك وقررت انما اشتد انما اتفق في الامور السلفية بحجتها اكثر من غيرها  
 الوحيدة وتظهر بانها متجانسة في الايات الاوافقية والافتقار فاحتمل على مطلوبهم من حيثها اتفقوا لاجلهم من حيثها ان الطبيعة لا تدبرها  
 فكيف يفرض الالهي عن ومنها ان الفساد فقلنا والشوشها والزويد ليست مقصودة للطبيعة مع ان هذا نظاما كما ضدنا فيها ان الجمع غير مقصودة للطبيعة  
 ولما كان نظام لفتا كالذي بول في مادة من دون ان يكون مقصودة للطبيعة فلا جرم حكم بان نظام الشوق والموافاة بسبب ضرورة المادة من غير قصد  
 وداعية كالمطرا لئلا يعم جهزنا فانه كما نلخص فيه المادّة بصعيد التمشق على الذات فلو فالتقوا في وقوعه ومصلح فظهر ان الاطوار كانت مقصودة لذلك المنطق  
 وليس يمكن بل ضرورة المادة ومنها ان الطبيعة تفعل هذا لا تخلفه كالمحرك الذي يحل الشبح وتعدل الخلق وتؤد وجهه بقضائه وتغير وجهه وتؤد وجهه بل ان ذلك  
 من الخرافات لتعمل لانه لا يكون شيء في الارض فلا في الشاة الا سبعة بحسبة واوادة وهدوء فثابتا اذ نزل من وكما فن زعم ان يقدر على تفصيل هذه مناضد كزران  
 اشركه فان قرارا بالغا ايضا فاعلموا ان ذلك لا يكون من غير ابداعه ولكون كل شيء لا يملك نفسه فقما لا ضرر ولا موانع ولا هوية ولا شوق وانما هو من انفسها

عالم

عن التسعة فاحل المصلحة هو الكسب الطبايع فلها وجباها اقواها قاترا تما وهو لما للملك ما ملكها او انما يد على ما اقتدرها عليه جعلها اسبابا  
عليها سببا تما لان حيث سببها تصدع برغبها بل هو بعد واقفة بباب اذنه فان اذنه طارت بعلها مقتضاها فلا فاقول بان الطبيعة لا روية لها على  
بل الطبيعة فما اختارت ما اختارت بما اختارت مع كمال الشعور لاجل الرضا المتباينة وغاياتها المتخالفه فلا تقبل الا ذلك الفعل لغرضها وسببها  
له حاجته وسواها سوا طاعتها نفع العجز كالتار للمطبخ مثلا او عاقت كانتا له حراق بت الموز المسام وهو مغترنا الله سببا لا يتبايع اجابهم فاستلج  
ان شياهم بل بقولت تقو بل افعال الودعي الاول وهو بعد بله لا تقبل الا اذنه وهو قوله عليه السلام الجاني با حركه المومنين لا تقربوا لاعتناء  
لتكون كفائة لذوقه فما بال هذا الرجل فاذا كيف لا تكون هاروت بل بل انما فعلها كما يحل كما يحل ان يتركه وهذا هو حقيقة الجواب بان التسلسل البنية  
ماخذ وصعوبة مسلكه فقوله ان الطبيعة ان عدتها الروية لكنه ما عدتها خالق الطبيعة والبرية فيجب على ما يجب بله فيها باءه فاذا ادونها  
فما عطاها الاراد لفضا انه ولا نفع حكمه كماله من الما من التبريد في الله سبحانه هو الذي يجرها على طريق الصالح والافضل من ذلك فقل ان  
العلية بل من يبد ملكه كالمشي وهو يجرها على كنه صاد من سيقولون ههنا فلا تذكرن فكلا اقتران وكل اقتضا وكل انقضائا وكل وضع وكل  
اضافة وكل غورنا هو لغرضه ومصلته وهو انما تله عليكم وكما من آية في السماء والارض غير ان عليها وهم عنها معصون حيث ينهها الا ان  
الهيبة وادوا غايتها وممنها كانا اغلبا فانما لا يتباين وجههم بعيد من عرف بعض لول الكلام واقتراوات الاثبات الا ان الجاهل بالاحكام اخطا التمسك  
والثابتة يعلم انما لا يوافق ولو شئت لا يجزئك بعض الاستنباطات من الاتفاقيات بحيث متعاقلك فطان الملك وتقطع ماها صنع حكمه انما الفاعل القوي  
ينظلم للذبول وان طاعت الشوية الموت العبد المقصود الطبيعة التي فطاط فاشق من الجاعل كما جعلها اقربا للملذوم وجعلها تدارك فانظر في هذا الخطا الذي  
غياها العقوبه جاعلها اضاقتها وفي حال نقصان الذبول بل ربه انه ما خلقه في امانا انه قد خلق شيئا الامم من صفة وان كان بالذات وبالعرض فجا  
الغور ومكنها من الذبول وخلق الحياة ومكنها من الموت وخلق العصفه ومكنها من الفساد وخلق الطاعة ومكنها من العصية والاندان هما غاية الخيرة والركبة  
حداقتان على باب الملذول والاول ان كل من اجل محله ووقت معلوم وانما الاله مقام معلوم وهذا هو الحكم في السلب واليجاب في النفس والاشبات  
كما هو قولها لغايتها في كماله كما هو قولها في الاشبات لان الشيء وهو ماهية لا يخلب وقول وجود واما الزباد والقسوة تما فلا يدركها المقصوده لكنها لا تترك  
ان يكون مقصوده للاخرى والشوية حساب امداد الطبيعة واحكام لانها كما هو المعقول واما القول بعقل الطبيعة الواحدة افعال مختلفة فهو شرط في الكلام  
ولا يلق بالعلم الا بالذات فان الطبيعة قد تكون مركبة ففعل كمالها انما افعالها كالذات افعالها كالموجود واما الفلف واما الطبيعة من حيث وحدتها لا تقبل الا في واحد ما هذا  
الضد في المركب المركب من هذه السبا يدور با اذا صفت تفعل في كل الطبايع كالموجود والفلف واما الطبيعة من حيث وحدتها لا تقبل الا في واحد ما هذا  
فن هيبة القاب يدون الفاعل كل شئ في الما فالله تعالى ما امرنا الالهة وما امرى في خلق الارض من تفاوت الكلام عليهم في الارض اول وهذا كلة  
لواقع في الجاهل العالم ان شئوا السماع والا الكلام معهم قد تقدم في نظامه حساب الالهة الاشراف الثالث وهو انفة اخرى فضلا عن فعل الله سبحانه  
اصلا له وسا وانبيا سعة ابراهيم حيث جوى والتميز من غير مرجح ووجوب الازاد على المرحمة مكنه في واهية واوله انما فطلة وحذ لك الى  
امثلة خيرية منها ان الفلك تتشابه الاخرى وتعتد سعة نقصان المقضية وادارة لان يكون منطفة ونظرا لان يكون حورا اذون سال الفاعل والذات و  
مع ان كان غير كمال الذات ان يكونا القطنية نتيك لفظتين وكذا المحوى والذاتة ومنها ان كل فلك هبة فخاصة المهيبة مع جواز وجودها الا  
واحدة منها ولكن حدد ما من العجز ما بطومع كساي النسبة ومنها اختصاص كل كوكب بعروض من الفلك مع تساو الوضوح في الطبيعة فالفلك المحي في  
في موضع اخر ومنها الفضا من الما لم يحدد افاض دون فاهو اعظم واستمر مع حواضها عند العقل وغير ذلك من الخرافات والتفرد ذلك وقوه رولوديم  
يبان الحي من جهة فخره من جهة غناهم في مقام الجاد له وهم اصحاب الفلك الشخصية المفاضون في مقامات عشرين فيها اطلات وتصدور بها فلا فلك المحي في  
عن الكلى فالفلك الكلى شقوا اذنا للفا بله يعلمون ان ملك الاشياء الخيرية لا تستب الحكم الكلى لانها لاقائل ان يقولون بانها تكون الحكم والمصالح في هذه الخيرية  
خصية بل تقبل انها عقولكم مع اننا نعلمكم بالامور الخيرية بل الكلبة المبرهنة على اجراضها من نظامها وابع حكمه فما الترحيح وان الامر كما كان فان  
عقولهم الخيرية المعيرة بالذكور او الشيطنة وهم اسلاف الملوكة والاستصانة بان اول الخيرية ومجرب كسابه لجزءه الفلك لا ينسازم فلك اوله سلسلا فلك  
من جهة الاشياء الخاصة والعرضية والذاتية الا ان اوتيه من تارة الجمل والمعلول في الحكم واما مثل فلك مع ان التسايب مجموع والقباطة للذات على الا  
عقولهم وواقع الكيفية فيها ما يتباين خلافا لولا الكواكب لذلك شاهد واضح وبها ان السبع في اكل مقففة واقفة والا شيبه  
بانه وولكان له مجال والقباطة اقبال الاطلقت عنها ان العلم في هذا الميدان ولا تترك من منع الحاق البادى ما يدلك على كمال الاحكام والافاق وقد فدا  
شرفه من في بعض اجزئية الساتل والذاتية في هذا الطريق وهذا الاجمال من عن تطويل المقال اما اختصاص العالم بالمقدار كما كان لدا

بجلا ذلك وصغرها وكبرها فمن جهة الالهيته واذا ذوالالهيته على المتساوية وتصور المقارنات والاضلاع فاحسب السجنا في الجناح  
العاليات حسب استسكانها في المثلثات حسب جرم الافاضة من الجرح ودانته في بقاوة الوجود وقيلتها القبول بالانفعال في السجدة  
بقدرها حسب حالها في تلك الحالة كما في الارباع والاحكام وكلها في الوجود وان ارادوا كمالها في العالم وحدها وافضلها  
واضا في اوقانها في تلك الحالة وقد عرفت في سكونها في مثلثها في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
والتي يتكافؤ فيها الاثر في الوجود والاضلاع في الوجود من جهة الاستعداد والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
وتوابعها في الوجود هو في شانها في الوجود في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود  
في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود  
فليس كما هو في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
العينية في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
اتم له طائر الكبر في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
كشتم النظم الاخر في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
اليه كانه من الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
الذي هو الغاية في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
لانه في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
فستد اليه في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
الغاية في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
التي هي الغاية في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
لانه في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
فستد اليه في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
الغاية في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود  
التي هي الغاية في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود والاضلاع في الوجود والاعمال في الوجود

في





وقته

ويعرفكم زونوك ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين قال عليه السلام المحبة حجاب من الحجاب المحبوب وقيل عليه السلام فلو لم يخلق الله فاذ اجتمعت الله  
 حبه من هذه المعنى اشرا فاشرا اولها العلم ان الالفاظ والعبادات لا توصل الا الى المفاهيم الذهنية الفهمي لانه اللفظ المنسوخة  
 الغيبية من الصفات والكثرة والمقابلته وما او نقصانها مستكثر بعد الانقادات الذهنية وليس كذلك الواحد العلم نقطة كثرها الحجاب  
 هذا حكم الغالبية الاولى في العلوم الغيبية فما اشركت بالذات قابل للمقابل بعد تعبيرها باللفظ غير الا في بعض المقامات التي لا تقبلها ولا يمكنها  
 المعبر على التعبير على وجه ولا كلما هكذا يعبر ان يتلفظ ولا كلما يعبر ان يتلفظ يتضح المطلب هكذا وكل ما بعد حيا بنا به المراد من اقتض على العبادة من غير  
 الاشياء والاشياء وتعرف الاقشور بعض الصفات لا يحجب عن مشاهدها الذات فعليه الصفات علم فاما ان لا على المراسم في العبادة من غير  
 الحقيقة المعطاة طاعة الشافعي من المطلب يقف على الاشياء التي لا بد من ان يكثر اليها في البدايع المتعدي ما انشأ في اللفظ من اجله المتعدي  
 ويتصل بالمال والادان في غير الملوك والاشياء وتقطع لبقاق الاوضاع والاضافات ولا تارة وكيفية الالفاظ والاشياء والاشياء  
 والاشياء في الحقيقة الى النحل من العلم الكون من غير علمه في الحقيقة الاولى والحجاب بعد حقا بواو التي او كوا في دعاءها  
 اتخذت من الخيال الالفاظ كونيها على المتعدي فظاهرها ومجربها كالجل المحيط بالذات والقران المحبوس في اصوله وقوانين من التفسير المتعدي  
 بالاسماء اصله وجزءه من الاشياء والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 من المظن والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 من كل الثمرات والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 المناسبة والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 وعقائدنا في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 جها التي في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 الى الحقيقة في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 الالفاظ في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 ام لان قلت نعم قبل الجهد وكشاشام لان قلت واصدقت وان قلت نعم كذبت في الذات لا تخويع شيئا من حيث الكيفية والاشياء في الالفاظ  
 توعدت فلم يكن فرضنا هو فقد في الذات الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 المتعدي في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 في علم ربنا اللطافة والغيبية والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 الارادة من الخلق الغيبية ما يبدون بعد ذلك من الفعل وهو الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 ان الميل لا يكون الا الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 الاشارة الثالثة ولما كان هذا الذكر الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 في لغة مرتبة اولها الترتيب والمجد للسنن في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 وكل ذلك نظامه من الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 ذلك الالفاظ في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 وهو ان تقع له بالكتابة ويمكن ذلك منه في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 الجهد والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 وهو ان يقع في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 وصحة مرتبة من وطئها خمسة الحجة من الشئون التي هي من غير الحجة والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ  
 لها في اشرف عطاها فلا لا تتعديها ما لا تظهر عنها افعالها وذلك الشئون هي حياها وما كل شيء ما وزاها واذا التفت اليها كانت  
 في جوارحها وهما اعدا الوصول الى مسكنها وموطنها واذ تغفلت عنها فهي في انفسها وكلها ذلك للهو لا يطا ولا يكون الا بالليل والاشياء  
 كما ان الشئون هي في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ والاشياء في الالفاظ

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

تلك المرتبة الاولى من المبدأ الى الموصوفين باخذ في التحويل من مرتبة من الغرام الى الود ثم يدخل عن الخالي المتطو اليه يتصل به انما الاختصاص  
من حيث خضامته ويصل الى مرتبة على حيز غفلة من اهلها اذ الهمية من الهمية المحبولة لا تمسها الا التلخيص وهو ياتي في الجهد في كل ما كان نظرا  
الى كونه كل جزاءات حركاته وطاقته وقد عرضته وفي بعضها الاملاك فالكرات الكلية والجزئية مع متماتها وحولها وتدويرها وانما هو اول  
المتنقلة المقنونة باظهارها وتحاولها وفي الثالث نظرها لانفسها من حيث متماتها الحادية والموجودة وفي الثالث نظرها الاقطار المقنونة الحقيقية  
المقنونة للكرة مع قطع النظر عن نقل الكرة ولو احدها الذاتية والعرضية وفي الرابع محو حجابها بنقطة ونظر اول قطرها من سبلها بوجه حتى تحرق حجابها  
الذاتية وتغلف في اللانهاية فلا غاية ولا نهاية لغير حيزها ولا نهاية لخلقها الاول والاخر والباطن والظاهر الا شرا في الثالث حجابها لشيء من الوجود  
عليها كانت ذاتية تدور في الهمية ولا موضع ولا محور لها فان كانت الاستدارة على خلاف التوالي كان ذلك عين محمولك فانه في كل ذلك  
منو تحريك ومحورك احثك لندوليتها بنظرها اليه ونظر اليك بك وهذه الهمية الصادقة لانها لا الاختصاص بل الهمية في تقابل  
المحور فبما انزل في الهمية هو متعلق له بها في عينه وهو فان فيه وبضلعها اليه كالجهد اليه كالمقنونة كالمقنونة لا شارة وهذا هو الوجود  
في ظلال المحبوبة احث محبة بين محبة المحبوبة المحبوبة المحبوبة في هذه التسلسلة اقدم حجابها لجلاله فظفر لجلاله الى جلاله بعين جلاله كان نظر الجلاله بعين  
جلاله ولست اذكر في غير محبة من هذا البناء المرد والمكروم الا وهذا عنكم ان يكون فان حجة الغالبه الى الوجود الاصل وكان في مرتبة الغالبه كان انظر  
عاليا محبوزا يكون في مرتبة السافل الاجمير يلزم لكس من كونها كالمسا فلها بالعاله حالها السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل  
وهو المحبوبة المقدم محبة محبة على محبة السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل  
المتاخر كونه لسان صلا بالارتقبن كلانا انظر في او لكن رايها فيها وقد اجبته واما الذي بقي منه عن نفسه هذا اصعب المحبوبة المحبوبة المحبوبة  
الخلق محبة ويجوزون فنام المحبوبة من اى سوك المحبوبة وكاملها من هيف المحبوبة والاشارة لانه دخل المدينة على حيز غفلة من اهلها انما المحبوبة المحبوبة المحبوبة  
الا انه هو هو محبوزا محبوزا ولا كان الا حجابها لما كان بالمحبة ستر وجزء المحبة في كل وجوده ومكون غايته شمه هو ذات شئ موجود ولم يعمد محبوزا  
احد عرض لفظه ومفهومها في شمس علم الوجود لانها اذ المحبوبة الغاية الشقية والغيرية المتأخرة وتبنيك المحبوبة الصفا لك بك في كل ما كان في علم المحبوبة  
ولم نسه تلك النار في تلك الاسم الودود في محبوزها السقام كل من هو متسا كل من هو متسا كل من هو متسا كل من هو متسا كل من هو متسا كل من هو متسا كل من هو متسا  
ظهر فيك النور بما به الغالبية والاستعداد المكل حية تستلزم الاضواء وكل انضواء لانه لا انضواء الاضواء البكر المحبوبة بالانضواء المحبوزة من حجابها  
فلولا الانضواء طلعت المحبة لكونها من عشاء هذه الحلال الى الحلال المحبوبة لا محبوبة ولولا الانضواء تمت وتهدت وتهدت وتهدت وتهدت وتهدت وتهدت وتهدت  
بشيء المحبوبة ودعاها المحبوبة المحبوبة فماذا سكن عنده محبولة في مقام على بنشد سيرة ويظلم عليه شمس كل ما كان كاس ناس حبر حيا كما من الزمان معسوة  
فالمحبة كى السكون في محركات المحركات فالسا كى سيرة لانى يظهر حركة خلقها ساكن لا يترك باث كونه بل من الحركة وتقرى الجبال المحبوبة الجبال  
وهي من السقام وضع الله الله انظر كل شئ في تلك الحركة تلك الحرارة والذمية المشوقة السارية في كل الدنيا من الجبال والى حيز الله ستر في  
لكل من هو ولا هم السيرة تباينها طوره وهدية في حيزها الاضواء فيقولون القوا وجمعت ليد العيون المبينة للخلق اما وهو ستر ووجه وايته فغيره  
شعر في كل شئ له اية تدل على انه واحد وهي تلك المحبة السارية في كل اقطار الوجود وهي امتان العالمين المعبود ولولاها لم يكن شئ موجود وهو  
سيرة حجاب وعلة الاضواء المحبة الانضواء وفاته الانضواء لشرع الاشياء المباديها وتوصلها الى الصلوات وجوهها من عرفها مقامها وترتها  
اجل ذلك العالم باضا عن الكمال في العالم الى العالم على اهل الوصايا تنبته العالم الى ان الجبال اول ويطغى الشرا من حيث هو وكل ذلك هو لا يسيل  
للسافل اليه السافل ليس اعين محبة العالم ومحبوسه له ومحبة العالم بالاعمال لا يفتن الخا السافل نظيره وتبنيك السافل السافل السافل السافل السافل السافل السافل  
نفس له هو نعم الصفات لا تنقطع منسفة كذا الذكر عند انذات هذا في السلسلة الطولية من انزل الى الابد الله هو مفتر ذلك انزل ذلك لكل السافل السافل  
الى جهة العالم ومشاوق السيرة في عالمه ومنقطع له لا يرد يسوه ولا يطبع غير من حيث هو وكذلك العالم بالنسبة اليه ان محبة العالم الى  
اليه لان محبة العالم مقنة فاحبه بالجلال من محبة فاحبه محبة له لا الفكر من حيث السافل تقصطه للعدان والاستدارة لا ياتيه على نفسه الا  
يطلع في سيرة لفرط شوهه فكما ان بعد اليه يرجع في سيرة عند نفسه في هذا الجهد في مقامة لا يمكن الوصول اليه فلذا لم يزل اذ احتيا وشواه شعفا  
وعرا تانا فعلا ولا يزال في الجهد له على المحبوبة ولا يزال السافل بل يطغى فيهم من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف  
وانا تسلا في كل صورة مرتبة من الابدان حاشا انك بل يطغى فيهم من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف من عرف  
العائين في مجاله

أما تعلقها به فكان ان يصير طرفها ولو كان كالمصير صلا والحق التمتع ولت شبيهة علمها ناولها تعلقها انما العلم لا تفلا كما قيل  
الفضل فان كمالها في الحق والباطل تشابهة في ظاهرها لجال بل بالاداء كما واقصدنا الأبرياء نور لا نور ولا لا نسمع صوتا صوتا كذات الحية والقطب  
التي عليها اسدان الكواكب والادوار في كل الاطوار لا الهجة كما هو شأن الاستدارة على القطب هنا الا لا فرق بين صوت الكواكب والادوار فان كل ذلك صوت  
الهيئة سرمدية وذلك القطب كذبة بعد علقه بجوبية فان قلب الدائرة كذبة والكرة نقطة وهي دائرة على نفسها على التوالي وعلى التوالي الا شرق الخ لست اذ في تلك  
ان لو وجد قائم بجانب فادال في فعل ان الحية مجتاز في الثانية وحريته في الدائرة ذاتية لانها تارة على نفسها تارة على نفسها تارة على نفسها تارة على نفسها  
جهة وقد تقدم حكمها فانها مقامات ثنائيات وكلها في جهة واحدة فلا تكون للدوران على القطب بل على المحور وتختلف جراتها في الحية من طولها التكوينية  
الحضرة والوصفية فالعالمات الحقيقية فانها من حيث كونها لا الهجة في الحية وتتمثل في الحية النسبية المعنوية على المتعاكسة وطرفها  
الى الجهة الحقيقية سرعة الوضوح وجعلها تارة الى الدائرية ولذا لا يميل الى ما يما فيها او يضاها ولا يثبت الا في الازمنة الخفية. وعلاوة على ذلك  
وتواجهها في اتجاه المحور على ما هو عليه في تلك الجهة كنها في جوارب حق بل لا يتحقق وهو في جواربها المقامات الصوتية المترتبة الى الحية  
وتحجبها في الازمنة الحقيقية والعرضية من الكيفية الثنائيات والجهتية والوضع وغيرهما من الاعطال والادق فاداة الحية الحقيقية لكامل الحية  
واحتجابها بالعيش حتى تشغل الكثرة في طلب الاضافات والبس في هذه المقامات لا تكون لذاتها بل نتيجة من الجهتية حيث ان الحية في ذاتها بالاضافة  
عن جبل الازمنة وتولها في العالم الازلي الذي لا يذوقها في مقابلتها وتواجهها وتلا في كل زمان يكون في ذلك العالم انما هي على علم من هذا اذ هو يكون السبل في حيزه  
بدون الكمال والخط وقد بينت ذلك من قبل انما هي في هذه المقامات بل لا يتعدى الى الجوارب والوضع الرسيمة جواربها على السبل  
مدار بصي الا في الازمنة الطورية وليس عليها الا في الازمنة الطورية والاسلوب لا يتعدى الى الجوارب وهي الجوارب والوضع الرسيمة جواربها على السبل  
الكامل فلا يقبل الا في الازمنة الحقيقية ولا يثبت الا في الازمنة والجوارب الا انها في جواربها تارة على نفسها تارة على نفسها تارة على نفسها تارة على نفسها  
خلالها وان كان قوامها بوجدها على ما هي في الجوارب والوضع الرسيمة وكذا التوفيق والاشجور فانها تارة على نفسها  
عند احتجاب الواقفين في الجوارب الدائرية والا فلا خلاف في كمال الحية في وجهاتها ومقاماتها من حيث كونها في عالمهم وعقولهم ولا يميلون  
الى اليه ولا يشتركون اليه بل يدعيهم في شأنهم كافي للذات انما يتعدى الى الجوارب والوضع الرسيمة ولا يتعدى الى الجوارب والوضع الرسيمة  
وعلا على ذلك لو كشف لكم انما هي في الازمنة الطورية والواقع فالحية الكونية هي التي في الجوارب والوضع الرسيمة والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
ولذلك الحية جواربها في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
بيد في هذه المقامات السبل الحقيقية في الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
فاعلم ان الحية من حيث وجودها لا تكون مجازا انما هي في الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
ثم الحدود في الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
المحدود وشمها الوجود والاشياء فالواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
في مقام محو ذاته وخلده في عالم الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
فاهل الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
تحرق محو هو ويتعدى في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
لتكون موصلة الى تلك الداء كما هو في الحية في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
كما هو من المعلوم ان الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
شعر تعالى ولا والله في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
المعقوبات وتعلقها من الوجود والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
التي لا يخرج عن الحد فلا يري شيئا الا في الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
المحيية على سبيل الفرق في عالم العيوب فالواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
الاشياء عند شيء واحد وهو الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية  
والاحياء الراشدة في الجوارب والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية والواقع في الازمنة الطورية

فيكون المحجور بكيه والاشكال فيكيه ولم ينزل فيشغل تلك الاحوال ويشمل سلم المحجور الزمان وهو لا يعرى قلبا وهم عقيدته وحبلى من غير ان يفر  
 واثره ونظره في واحد من الاخرين فيكون محجورا لا يريد فيصدق حقيقة المحجور بل لا يقصد الا ذلك الشيء المطلوب ويجعل قوله المحجور بكيه كقوله  
 ويجازي الكفر والاصلا لا ينظر له ما فالله الاضواء فيهم ظاهر الوصو وباطن المحجور ان استعمال الكل والفر حقيقة اذا لم يخطو وبالخصيص بوجه  
 فهو مجازي وجردهم بالحقيقة هو المجازي والمجاز هو ظاهر المحجور وهو حقيقة الثابتة المحيثة اثرها بالحق لا تغزوا باقوال بعض سلفنا المتكبرين  
 وهم لجهل الجرح لا حيث خصوا اهل الذم والفساد الشبهية في عشا الصلوات والعلما ان المراد بخصيصنا بغير وعشمة الله الكوه عن الغفان كما  
 انه لمجاز والمجاز قطرة حقيقة فاستغلوها عن الصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات والصلوات  
 بتوجه الى الصلوة ولو وقف لاجل الناس لئلا يقوم الله بعبادة ذلك فلو وقف الصلوة فهو مشغول بذلك الغلام الا بغير بل بما يحاط به فاذا نادى  
 فهو في القبوله قطعها واثباتها واذا شتهت حقيقة ويغيبه كانه محجور مستغفرت من مشورته ولست ادك كيف يكون المجاز في الحقيقة وكيف العجز  
 منافاة للطريقة وانتهى فنظرت المرأة وصعدت بها في نظرك والتفت لينا في صمدك فصدح حجتك عن القابل وما نظرنا التي نترك اذا في المرأة غلطت  
 وهبنا وانشأنا كما امرنا مستقيمة لكونها مخلوقة على الفطرة ولا ينظر اليها في الشوق والخشوع في الله تعالى وانها تابل الاصله الاملاحة المحجور  
 قطع عنك عند العرفا كما ملين المؤمنين المتحيزين الذين يروا الفت عن السين وانشغلوا بانهم كل اهل الفطن والقهرين وانهم لو ما لبثت  
 فيما ذكرنا واصلا لك من الاصل الاميل لك هو اعظم بهما ان يدل ان عشمة هذا واقع وهو والله من جعل الباطن والظاهر لا يدخل في التسلك في الحق واليقين  
 بل هو طوق الهميل الكلي عيون الشياطين وهو غلط المحجور كقوله للسالكين وقد يفتننا بحول الله وقوه على ما هبت وعلمه واستبامنا عن وفائته ولذا  
 لما سئل مولانا الصفاق عليه السلام عن الحق قال قور خلت غيرة كراهه فاذا قرأ الله سبحانه وهو في الحقيقة طرود خلة لا يغوي بالله من غضب الرحمن ومن فسوه  
 بالنسبة لغيره وجهه جبهه ولم يطع على السر الحقيقة الكافية ليس هو فضيلة نفسانية بل شبهة استهترة وما يحوي استدا على هذا الطريق لئلا يملك  
 الطائل بوجود هذا الشوق في المبادئ العالية مثل اهل الفاضل العزق واهل الشام والروم وكل حق منهم العلوم لا تقبها والاولى الحسية والاشواق  
 اللطيفة وفقدان في مثل الاكراذ والاعراب لئلا يفتننا الله بحرفان اكثر الناس لا يعلمون ولا يجادلون اكثرهم شاكرين فان اهل الحق لم يكونوا طيبين بل هم  
 من غير ان يكونوا في ذلك انما اطلع على حقيقة الامر في ما خذوا والاولى بنفوسه وبلا شاة اليه جلالا ان سبحاننا الامر اللطيفة والحيوية والحقيقة المستقيمة  
 بالادب والقبول الاقبال فنزل الى الجاد وكلما بالفعال كان بالقوة وخفيت المبدأ العالية والعلوم الاولي فظنا انها بالاقبال الا تمام الادب لا بد ان يفتنوا  
 فكل مقام وصل اليه حنا وحسب منزلنا لئلا نترك تلك الفصحى النورية والعلوم العينية وكل ما افاضها فما هو حقها قبل العالما لا يصل في وجودها وصفا  
 النفس من الكمالات ومقام الاختلا والصورة وهي فضا وسيعا وغالما فيها انهم فيها وتمكنوا النفس في مدينة حقيقتها لا استولت على عرش سلطانها وانما  
 الحوسر والشعر وهي لاشتهى الى المصالح في ربها ن ياذن الله فاذا ظهر لفضل بعد تمكينا واستقر لها ودعى الفتوى ان توجه الى حاله فان له حروا وسع في  
 وفيه وجه المحجور عصفت النفس صعبت على الفتوى طاعة لتمكنها منها فاصلا الله ارسل عينا له يظهرها فكلفه بعض اهل الناس بالتكلف والاشقة مع العلم  
 كلما من مقتضيات العقل ووجه الملائكة التعليبين ومشفقة الماديات من سلبيات عادات النفس ولذليل الاكراذ والارعة وما قبله وانها القادة وهم  
 الكقبول اكثرهم انكروا ما بهوهم الى مخالفة النفس كبر كما لو لا يظهرون الكقبول او تضار على الظواهر وعرضوا عن الباطن وما قبلوا انفسهم الا لميل الى  
 ام حسيها اكثرهم في شوقه وبعقولهم انهم لا كانوا لانعام بل هم مثل اولئك هم الفاسقون ولست ادك كيف كان اهل الفاضل والروم من المبادئ العالما  
 الامن همه شيوخ اشتغالهم بالكثرة وغلبت الفنون والكفر فيهم واملعولهم فليس ما يتعلق بالدين ولو فرض ذلك فانها حسان العلم حقيقتا بالعمال  
 عمل الاذكرة الله وليس كراهه الا كما حده الله في كتابه وبنيته وسله وخلفائه من تعك ذلك الخلفاء استوجب كحل المحجور الروما الاكراذ والاشواق  
 الذين اشار اليهم بغير علم ما ترقيوا عن عالم المحض هم كما نهى حبه سنة وما النفس وما النفس ما النفس اذ كان الاعلام من شيفر سلطان النفس واما انهم  
 ما وصلوا اليهم وما ترقيوا اليهم الناس من غير علم ان الشرفة الكونية هي الصوة الانسانية وهي حدها النفوس المحجور الله ولا اشتغال اليه  
 المحجور كما اراد منه واذكره كما هدى لهم لعلمك يطهرون فاذا نقصت بانها تفصل ثنائيتها وحاطت شيطانيتها وانما لا يتباينها بقدره وفي الاكراذ والاشواق  
 اهمه بذلك العالم لا على ما استدلهم لغاية الترتيبه فاسو خالا واعظم عبا الا ان يقولوا ان الله سبحانه فاذا وترتبه من من تلك الشا اهل المحسنة  
 مع ان هذه كرامة المحسنة ان اشعرته واما ذكره في ان الله سبحانه خلق تلك المحبة في خلقهم فلا تحسنة لان الله خالق كل شيء كذبا بان في خلقه المؤمنين يا ايها  
 وخلق الكفر فيهم بل طبع الله عليها الكفرهم ولما تباين في اختيارهم وطلبهم اياها من بعض الجرح المحجور وقصا بل ودية ما يبتليها لومهم بغير قوة  
 النواكس في الوهم والظن والوسو والفتنة والترتبه وكان ذلك محققا لله ذل الله خالق كل شيء وانا القول بان محجور المحجور والاشواق والاشواق

فضائل

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google



ولعل الان الدليل لا يكون سائلا لغيره وهذا الدليل بتقريره في غيرهم ان ثمرة القول للمؤمن المتخلفا اما ان يكون مقولنا تلك العلة وان يكون مقولنا  
 لها ولما ان يكون له بها لانها والاخر مقولنا في الكلام الى غير ما ذكرنا واستعمل ان المراد به ليس بخاصة كقولنا ان يكون المقولنا عن العلة بل لا اختلاف في ذلك  
 تصويره في الممكن فهو ذا في الوجهية قولنا ان مفهوم العلم عن غيره في العلة ومعناها عن الذات والمقول ان كان كتابا كان باطلا وان كان صدقا يكون المصدق ان  
 الاخر والاشكال في الذات وبطل التوحيد فان هذا من صدقة هذا عن صدقة ذلك بعد ما تقول انما بالذات يمكن خلفه عن خلفه  
 والاشغلة خلق من خلق الله باللائمة باطل بقوله عليه السلام لا يشغله خلق شيء عن خلق شيء الله هو علم الشئ الله لا يشغله عن علم شيء مع ما اتفقنا لاراد العقول  
 على ان الله تعالى اشغله شان عن شانه فبطل ما قالوا بانها قالوا ان ما هو ذلك من جهة المصدق لا يكون الا نسبة تبصير خصاص معلوله به دون غيره فوجه  
 ان تخلف ما خلفه الا ان يقول لهم هل الذات نسبة مع العلوم لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل  
 وان لم تكن الاول هي الحقيقة ذاته عن حقيقة ان نسبة الى المعلوم لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل الذات في مقام الحقيقة لا بل  
 والمطلوب مقام حقه بها وان قلت بالذات ضد ذلك بالتركيب لتكثير في المصداق والاول بقوم فوجهه عما قد ترون منه وما اتفق واشهر قولنا ان  
 المصدق به ليست صدقة ثبوتية هي كون جزء الحقيقة او الخارج منها فان النفي والاشياء ليس بينهما منزلة فانها باطل احد مصداق الاخر فالصدق بالاعتقاد  
 اللاصفية ولكن الذات مؤثرة في ذلك لا نسبة هفت نعم لها ليست في بدهي غلبة الاشارة في الثالث اذ اختلفت في شئ وهو واحدية تبصير جميع المقصود  
 قاطع من غير من وكذا ازلت واجدادت متعديا واذ ازلت على مناسبة فقلنا بتكثير المناقضة في الاطلاق وجوده في بطلان عدل فان بدهي غلبة  
 من الاثبات المقتضى عقول الائمة المصطفين في الحق الواقع من بين وبين المناسبة انما توافق في الطرفين من بين وبين هفت فتابع واحدة والكثرة في الحكم الواسع  
 فاذا جعل المعقولية والنسبة في ذاتها متعديا تغت فافترق في العلية لقوى وان تغت قلت الى علة ولا تطلقك للمناسبة فيقتل العلية هفت هفتا مقامات  
 العلية المطلقة من حيث هي اي بحيث تتشابه عند الاثبات مقام نسوة على العرش فليس في اربعة من الاخر وما اعراضنا الا واحدة اما المراد اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ  
 لكن فيكون ذلك الكلية واحدة وتمتد لانيها وهي جارية بدمية وواقعة على القلوب من جهة البصيرة في اربعة الغروب الكثرة هو عن المشرق وهو لنا  
 نسبة الفاعل الى الكل المفعول به معلوم على ذلك وهو مقام من حيثك باعضاها وكل مشترك ما حصة لهم لخاصة بخصيتك كما قالنا ان هذا الاصل الخ  
 مطاوع الوجود ولا يتلاف فان كان الاخر اقتضا الفاعلية بطلت حكم الاهد اذا لا الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فان كان هاهنا من حيثك ايشيه هذا  
 لا يمكن لمخطا اقتضا الاخر والاكثار هذا عن ذلك اذ اشتهر ما خالف بين المفعول والفاعل والاول في كل الحالات فانما المصطلح انما مع الدعوى  
 وما كشفت سؤ العدم عن اجافي المخطا اذ انما الفاعلية بطلت حكم الاهد اذا لا الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فان كان هاهنا من حيثك ايشيه هذا  
 فان كان في الضلالة ظهير للوجود فاذا اطلق الالف والياء في الوجود من حرة النور فلا شك في اختلاف شهوره الصبح لجهة الواسعة من النور فان لم يكن  
 فاعطى اليا والعكس لو كان الالف والياء في الوجود من الجمال في الالف شهوره تقضيان يكون مجزئيا ابان ان الالف انما يكون بنسب الالف ههنا حكم الواسع  
 وضوحه في الايقان تعريفه في ذلك من خارج الالف وهذا حكم الامكان وذلك لتبصير الامكان في ذلك في تصادم الاكوار والاعيان فينت بالمرها ان الواحد من حيثك  
 لا يصح علة الا الواحد في عالم الامكان فالله علم الحكم الى الوجود كما بر الوعدا وما نظر الى كتابه الملك المتنا والحمد لله على ذلك ان من العيان في اقضية  
 على فاحتماه فقد تصف على حد الايقان ومقام العرفان وهذا كلام قطع لا سبيل اليه للفظان فانهم الاشارة الى انهم ان بعض اهل الحكم من حيثك  
 القبلة والفا لا تكروا هذه الفاعلة الشريفة في ههنا ضعيفة لا يهمل ولا يفهم من مروج ولا باس الاشارة الى بعض ذلك لانه المراد بقابل العلة  
 الواحد بخلاف ان يصدقها اكثر من معلوم وبعيد لان الجمعية تقضي الحضور والامكان في قوله الاخر ان وان الواحد قد يلبس عنة شيئا كثيرة كقولنا هذا الشيء  
 ليس بغيره وبقوله قد يلبس باثبات كثيرة كقولنا هذا الرجل فاهم وقاعد قد يقبل اثبات كثيرة كما يجوز الواحد يقبل التسود والحركة ولا شك ان من ههنا  
 سلب تلك الاشياء عنة تصانف تلك الاشياء وقوله لتلك الاشياء مختلفة والحجوب عن الاول بان الحضور في المكان من الخواص التي تقتضيها الجمعية  
 من حيثك في انما بالماذ فان كان كغيره من الحوادث المتضمنة صورة وتصرف بالماذ في مجملها المختلفة وكيفية المعاقبة والام تقضي الاشياء في الحقيقة  
 الحيز الى المكان بجمعية الاضمار الى الزمان والامكان انما في هذا ذكر هذا ان كل الخواص هي الذاتية ولا استعرا يكون جهة الحضور في المكان  
 غير قولنا الخواص لا اختلاف المصطفى في الزمان والوقت في البين فاقضى الحضور في المكان قبل قولنا الاخر من المصيبة الزائدة فيسكن من الفسنة والاشياء  
 بانها ليس مع الخواص تقف على سبقها من ههنا لا يثبت فاذ اجمع سلب في مقام الامر لعدا ثبوت هناك ولو فرضنا فان قد ترون في تبصير في  
 الشهور قد ترون في عنة العكس ولقد سبنا وهذا قطع كتدقيق على الثالث ان القام في المفاعل حقيقة وهو صوفها استعرا وان لا ترض الذات في  
 القابل من صدقة الذات كما ترون عن الرابع بان قد ترون كما بان ان الفاعلية مصداقة المقبول والمقبول من عدها لا يظهر ان الاضفة والوجود ان امعا

مؤيد

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

ففي صورة عكس القبول كقولنا الغالبية وعند وجود محض كل ما يلزم بمقبول فإن الوحدة لا تمنع صدور أكثر من واحد من أكثر من واحد ابتداءً <sup>بالاطال</sup>  
قال بعضهم صوت الاعتراض أنه إذا كان صدق العلو عن العلة باعتبار المحقق والمناسبة فلا يكون العلة لذاتها بل باعتبار تلك النسبة فلا يكون  
وعدا حقيقيا لا شبهة على أمرها أفضل الذات والخصوصية فلا يظلم صدور الكل الواحد من العلة الواحدة أو لكل علة تكون لأختها حركية أو لغيرها الكلام محم  
متبرين من ظهور وجه العلة من غير ما سلم عن الاعتراض وما كان هذا الكلام يبطل أصلهم فاضطربوا في جوابهم قبل بيان تلك النسبة وهم عن الذات ومطلوبه  
واضح لأنها لو كانت هبة لا تنطبق إلى العلو وقد يكون شبهه عند الاشتراك في تارة هذا إلا لا تنطبق بعد تعويم الذات بالصرف وتروى ذكر الغير من غير ذكر  
الغرض إلا لو كان الغير غير الشيء فقد تم إن العلول ان كانت نسبة العلة بطلت العلية وطاشت الغيبة فوجب التأخر والأول لا يتعلق إلا بوجهه مما ظهر منها  
والخصوصية كانت غير ذات العلة فلا يكون في تارة العلو بطلت الأفعال والأفعال لا يتصل بها ثم إن من قول علي عليه السلام إنما خلق الله  
انفسها لا تدين إلا بالذات لا تنظر لها أي لا تنظر للمحل والمحل لا ينظر للعلل في شكله وهو المراد لهذه القوى من اللطال بما كان ذلك في نفسه ببعضه لم لا يتغير أحد  
المظاهر مثلها فقال إذا لعل الصدوقه معين غير ضامن ومعه ثالث ضامن وذلك هو من ذاته من الأولين هو حيثما أضافة الحجر إن اللطالفة  
على الأطلاق لا الذي هو محصوره ذات العلوية ظاهر محصورها ذلك هو محصوره ذات العلوية ذلك هو المحل هو الأول من نفس ذاته لأنه حين ترتب ذاته  
وكنة ما ظهر لا يبرهن شيئا من غير فعلها فإن الضمان والنسبة ان همت في ذاتها فلا فرق في وجود التكرار بين الأطلاق والنتيجة إلا أن الأ  
الوجه باعتبارها الأولى الأصناف والصدوقه الصيرورة قول ولا يبرهن من غير فعلها لله بما لا يبرهن ذهب من ذلك غير الأعيان كقولهم في بعضها  
من بعض فذهب إليها العلية صافية تجري بنود الله لأننا قلنا ان كل ما دائم قوي أو كل ما كل جزا في ذاتها الأثر والخاص من قبلها من الكليات  
الواجبة جازية وتلك قد ورد على الأطلاق ولا خفاية لتقدر ولا خفاية لظاهرة خبرها الأقسام من ذلكها والأقسام من تصورهم هاهنا من الأريث لا  
شأن في ذلك ولا خلق شيء من خلق شيء ولا يعلم شيء من شيء ولا يعلم شيء في أي مكان بل لا يقدر على الإدراك فهو غير معرفة فهو في مكان  
كما لا يوجد في مكان فاضافة من شيء لا شيء إلا بالذوق من بظهورها القول وقد اقتضاه العلم بها أن سابقا وتلويح لا تنقل إذا اقتضاه مقتوفا وإن الله  
سبحانه جل جلاله ولو قلنا على كل شيء العلم ان الله على كل شيء قدير وهذا حكم الوجوه والشاهدان البالغ صدور الكثير من الواحد يتبع في لا يمكن فهو  
والجواب أن كل علم ظاهر أو لغيره ولو كان حكيم الكمال على الأطلاق فله عظمته وقدرته على الحكم على الحكم على ما علمه عليه ولا يقدر على ما هو عليه  
فظهر على ذلك أن جازية أو لا جازية إنما هي علة ما لا يقع في وقوعه من غير ما با أن نفسه وكان ما علمه عليه لا يكون للأفعال والآ  
والمطلب البين في إمكان البطنة لأنه حكم فالإمكان ذو علية لا بد من أن يوصف بالوصف ذلك الملك في الملك فظاهر في إمكانه من قدر  
الصاحبة العلو ليس من مانه الفخري من راسل الشبر بل أقواله فلهذا العلو الذي يصدق القضاء والأمر في جازية علم السوء فإذ لا يكون إعمال الله في  
الأفعال والامان يكون دفعة أو بة الترتيبية الأولى بطلت المقرة والثانية بوجود خلق الواحد المذكور وما كان هو وطلس ماد وقولنا لا يشاء إلا الله فقد  
ملا المكان فإنا وجدنا الثابت في المكان لا وكان غير الأول وإن كانا شأن لا يكون إلا بعدة فإن وصله القبض يدون الأول جازية لطيفة فوجبت  
فحققة الوسائط فاختلاف البرهان بالسائط ولما كانت الوحدة سابقة على الكثرة فيكون في الصدا والأول ذلك حال الساطع بحيث لا يسطنه ثم  
ما يلزم هكذا وفي مادة القول بة فإن فيها شدة نعم تغض القول بان الواحد ما صنعته الواحد ما صنعته هذه العيانة حقيقة وبالطلة  
حقيقة وإمكان وبالطلة في الأول لها العلاقة في الواقع ولكن الصد لا يكون للأول وما هو لا يكون إلا كثر الجزا ولما كان الشيء لا يمكن إلا بالانق  
يجمع هيمنة دفعة مفصلة متمازرة كان حكم جعله كل جهة والفات كالأرجل الكاتب لتضاهي العام الفاعل الركب المشاة لذا هل جازية في  
جهته فإنه لا يكون قاعدا في هذا الأصل ما هو من ثبات العقول المشرة كما يأتي من ثمة التعمل والتأخر في معنى القول فيما اشهر عندهم  
مطيلة الشا لا يكون فاعدا له وبنا الأزيط والنسبية بين العلة والعلو ومطلوب صدور المبادئ عن المبادئ قال الله سبحانه ليس كلمة شيء ولا تضرب  
هذا لأننا لله الصلح بل لا بد لها من كونه كقولنا هو علة على ما هو جازيا فلا فرق بين المبيع والمطلوع والمكون والمكون والمكون جلوا  
الأشياء لا يشي ولا يشي أن الله جازية خلق من خلقه وخلق خلقه منه فالله نعم سنهم إننا في الأوقات في أنفسهم حتى يتبين لهم من حقهم  
الأشياء للناس ما يعقلها إلا الفاعلون في هذا المثال الواحد وسلا المشاة الحسية فإذ هوها العجوبة بوجهه كنهها الربوبية فاقتضى العجوبة وجود  
في التروى ما يخفى في الربوبية صيغة العجوبة صور عن الوعداثة عن الاستعداد والقوة مخيلة لها فاشترط وطالعها فلا قال في  
هويتها مثله فاعلم عنها فضلا بعرفك بها من عرفك ولا فرق بينك وبيننا إلا أنهم عبادك وخلقك عن نفسه عرفته فهو قد شارك في جميع ذلك  
مطلوب على هذا كل التوحيد تأريه عرفكم بنسبة معرفة بيه وهذه اللغة شرافات الأثر في الأول الصلح لما ان يكون نفس اللدا وجرها أو غيرها

لا يصدق



وقف

كانت كوابه من لغز النار واشراق الشمس فان السراج يبطل عليه امره فدعوى كلمة الحكم تبطل المحرر مخالفاً لما اختارنا كاهننا الذي عهدنا الكتاب  
بحركة تيد فان زعمت ان الحركة في ذات الكتاب كذبت اذن كيف يمكن الذاتية لا يتخلل وان زعمت انها ليست من اثار الكاتب كذبت ايضاً وان  
تلك الهيئات الحادثة بها غير ثبات الحركة كذبت ايضاً فان الالف مستقيمة والمجموع ولا تناقض في الذات فليسوا الامانة لا يرفع ضد المؤثر  
هو حجة له لاذن وفلان في جميع حالاتها لعل هذا حكم المختار واما ما سلم به فليس زعم موجب لا مختار فبطل القياس وان كان في  
المختار بالمفادية اول حكم ستره بانها في الاقوال وفي انفسهم واما على ما هو عندنا من اتحاد الحكم في كل التقادير وما اعراض الاولاد وما  
ولا يثبت كما لا يثبت في صانع وماتى في خلق الرحمن من تعاقب ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً وبطلان لا يضطر به في جميع الحكم  
لما هو في المختار لانه سبحانه قال هو الملك انزل عليك الكتاب فيه ايات تحكما فمن الكتاب امر متشاهراً فاما الذي في قوله من ربيع فليس  
ما تشابه منه شيئاً الفسنة وابتعاً ما قبله وما بعد ما قبله الا الله والواضح في العلم وان كان الحكم في الكل على جهة الاختيار فربما تشابه الحكم  
لشيء من الكادرات والكتاب المتكوسين كما في التمدد في وهذا ظاهر في المقال غير ان الجاهل في الاستدلال واما الحقيقة فان السراج ليس مستقلاً في  
الاشعة واما هو النار وليس فيها الاستصانة والاستثناء لعل على شرفه لا على نحو اخر ولو كان ذلك اللازم وجب في كل حال بعد الفرق بين اثره  
فانهم واما ما ترى من الحركة والقبول اللذان هما فاما هو غير متين مثلاً ان الظهور فابن النار الجوهري يعيب الظاهر بغيرها فانها رها وفي ذلك  
التدريج الالهي فانها رعت الحركة والقبول اللذان في السراج الاله فابن النار فظهورها فانها رها والامر ان رجع الى الفعل وليس ذلك كما يوحى  
نعم فيها العلم به والقدرة على مقابلة وتبنيه وحمل القول ان المؤثر لا يعرف باثره الا من جعله الطاهر في المقصود واما الذات فتقدر  
وهذا الوجه في كل الالهي فان الله الوفاء للفقير والاشراق الراجح وان كان في بعض الحالات المفارقة من غيرة القدر لا يناد  
الاجتماع وجه المنقبض تلك الاشياء وذلك على اقبال علمها من جهة ليتها لاجتماع وتحقق الاصناف فلو ادبر رؤيتها استنع الاضواء العرج الى  
الاضواء والاول هذا حكم صفة المعارف والمقال وهذا الادبار والاقبال ليس هو المعروف بين اهل المال بل هو الذي يجمع نعم في الاحوال  
المعقبات التي هي منها جملك وكلها يندرج في كل متعلق بالقبول الوجود والاعتدال من النور وانظروا لاعتقالات كان زهداً لا كالاكتفاء في  
الحاكم على الفعل الفعالي والمغالبية هي الوجهة كالوجهة والاشارة الثانية لانها غالبة الذم فانها قد تخلت فانها لو كان لهما الالهي والاشارة  
انما لقران قال لغير الله الصلوات الاضواء وتحققوا ان وجه المنقبض الى مكان علمها او فوم من ذلك كمن يستعمل اذ اقبال الصلوات والاشارة  
الاخر وان كان لهما مقدمها بالذات من جهة التي التاب التباين على المنقبض من مقام الافاضة اذا واد ذلك ان وجهها على حسب المنقبض اما انما  
للاستفاضة وعكباته لقبول الافاضة فلو ان ذلك لفسد لصفوة الارض من من من فعدت جهات الاستفاضة وتحقق النسبة ذلك كل  
خارج عن ذات المنقبض وقضا اوله المستغرق في ظل ولا حجة في ان المنقبض والقارة كانت الافاضة على هيئة المنقبض عند جهة وقبولها  
من المبدأ فالوجه منقبض الى المنقبض من الوجود من وجه المنقبض على حسب جهة من غير وجه غير ذاته فكانت حقيقة المنقبض من تلك الهيئة التي لها  
ان يشهد لها هيبتها اياه لئلا له لايه تحقيق الاثر على هيئة صفة المؤثر على حسب ذلك والذات للثابت والاشارة لا دخل لها في حقيقة  
ذات المنقبض ولا الحقيقة فضلاً بل هو مجرد عن وجه الفعل للمفوض وهو الوجه الى الفعل والمحرك الى المقصود وتكون تلك الوجهة صانعاً للملك  
مكاناً لشيء يتبعها في فعلها بل الذاتية هذه استاخرية تتولى الالهي ليعلم الظاهر تلك الحكمة وهو لا يراه ولا يحيط به الا الله سبحانه  
الاشراق والخامس اذ علمت ان الفاعل جهة الذات بفعلها للمفوض فاعلم ان ظهور الفعل بالاشارة في جهات الالهي للمفوض في المنقبض  
المشارا به بالاشراق والصفا وتعلق الفعل به عجزه فكيف به للمفوض عجزه وهو جهات المنقبض فان ذلك الفاعل جهة في المعنى فجزءه  
عن الاثران والتعلقان العرضية فهناك نجد الفاعل انما هو فعله الظاهر فالتسوية شينان ذاتية وعرضية وان كانا عرضيتين فالأثر  
في اصل الافاضة اي هذا القبض لا في الذات وهذا يحكى عن الفعل من جهة الفاعل بل هو عين فاعلته في المعنى وهذا هو المطلوب  
وان شئت قلت ظهر الظاهر من حيث هو ظاهر هذا الكفر لا فرق بينه وبينه لانه عبدة وخلق نفسه ورضته بيد من يدعو اليه فهو  
عصاة وشاهد وان واذنا المقصود وهو الملقب بالحق وهو انما يظهرها في الفاعل منه ثم ملئت سائر اثاره من علمه في الالهي  
وهذا هو وجه التوحيد كما كان الفعل نامة هيكل الوجود وهو صفة التبريد والفرق بظهور المنقبض النفس الهوى والمخلوق  
حين ظهورها في الاثر وهو حاصل من قول من عرف الدلالة ومس النار الظاهرة في السراج المذموم وهذه هي النسبة الذاتية التي في  
القبض لانه الانسان لثانية النسبة العرضية لتكن الفاعل بل هو وجهاً تارة الفاعل عنه وعن صفاته ومقام جليل بعض اثاره وانما بان في







وقوع  
٤٠٣

به وهو الكون الالهي والهوته التي هو مبدأ الوجود والشمول المهيمن في جميع المراتب التي لا ينبغي ان يطرح عليها الا الواحد القادر من نطق عليا  
 ضا دا في ملكه فادعه في سلطانه وكشف عن سره وبنا بفضله من الله وما ان يحتم وعيل المصلا والله مشعر الخلق بخير ذلك ان  
 لا يخافون من انهم المحل والمثل والجلال والملك شكله وطهرا العلة قال اولنا الرضا عليه السلام ما سأل عن شبهة الله قال عليه السلام اما ان  
 قاعدته لا يخبر لا يبر ولا يكره ولا يفر ولا يقرب بل يقول المتيقن من كونه لا لفظ ولا نطق ولا كيف لذلك كما انك لا كيف فقط انقبت الرضا المعصوم  
 عليهم السلام ودل على الفعل الفاعل فثبت انه لا كيف في فعله التواضع عن الكيفية هذا شعر يدرك لا كيف لا يجهل وهو محال الفعل ومحل  
 واول صادر من حكم النسبة الارتباطية بين المصد والمصدق يقضى ان المثل في هو المصدق فلا يجد ان يتم ذلك المشي لا ذلك نوع من  
 خلقه ويستكمل على هذا المقام ان الرحمن لا يحول ولا يهول ولا يهول ولا يهول الا باله العلي العظيم لا شرا قال في تفسيره من ان الكليات الثلاثة دليل  
 فيصير بالصور والظواهر المحدودات والرسومات وهو دليل المجادلة وذلك لانه كذا في الالف على المعاني ليست له دلالة حتمية والحقبة هي  
 حتمية او دليل يعرف بالحدود والشبهات والرسومات العنوية والشخصيات العقلية وهو دليل الموعظة الحسنة من الفين ومحل التكبير ودليل الخبر بل لا شيا  
 كما هو محجزة عن الحد والكيفية والرسومات والاضافات والاشارة والاشارة والادعاء والحتمية والكليات هو دليل الحكم على العلم المتريضا  
 المحبة وقد اثبت الحق سبحانه في الجمع بقوله لا يوسع السبل ذلك بالحكمة والموعظة الحسنة وما طم باله هو احسن وما كانت المجادلة هي حتمية  
 الدلالة في كبرية قائله ان لا يوصل المعرفة اليه كما هو ما جرى انفسا علمه من كل ما علمه من علم مقصنا هاهنا وانما نطقوا بحكمة واولنا  
 المعرفة وهي ان لا يلدل بالحكمة او الموعظة الحسنة وما كان الناس انفسهم يتأخرون الكهوية عنهم في عالم الصور والنفس لم تتأخر في  
 الصور والحلقة وهو لا يتم الا بالمجادلة فالخبر لهم فيها وبعدها اليها فوجدوا كل ما يدعون عليهم بذلك الدليل والذات انهم ليسوا في  
 من انفسنا في الضليل فيهم وان الاخذ في الايمان ليس هنا بنية تكمل لها النفوس من تطهر لها القوة وتوصل الى عالم القطع واليقين  
 بل كلنا اخذنا بسند علمه الموعظة واليقين فلم يدروا ان الله لا يوسع لها كيف بل في الصور ونظروا الى الكثرة المفاضلة ان الفعل لفظه كونه  
 الجليل وما لو ان يدركوا حقا في المعرفة الالهية والظلال في الدنيا العريضة الممتدة من كل صورة وهيئة بالاهو الوهيبة والمعدية  
 الجليلية فالتواقيت من ظهورها وما ادركوا اشياء منها وكانوا كما قال اولنا الصادق عليه السلام قد ذمنا في الجهد تبدلنا في الشوق جعلوا في  
 اياتنا في الدنيا فيهم لم يعرفوا في ناسك فاذ انتم ان تعرفوا في الشوق كما هو عليه لا يمكن اياه بل كان خلافة وهو قوله عليه السلام في قوله الله  
 باله والرسول والرسول الذي اوله بالاحرار واليعزوا والهم عن النكر قد جعل الله لكل شئ دليلا ودعانا وجعلنا في ذلك الحجة فلا يفتح لك  
 باب معرفة هذا الطلح الجليل الالهي كونه الموعظة الحسنة في بعض المقامات ولا يعرف بالمجادلة ابا كما زعمت القوم وفصلوا فاصابهم سينتصا  
 عملوا وما قام فاما نواكبوا فلا يحرشوا لو وجد شيئا ينطبق بما قالوا من المقامات والعرضة والكبرياء با الاقترانات والاشياء التي في المقام  
 التي هي من انفسهم من انفسهم في حقها الصافي وتطرقت اليه لتفكر وانظر لا سبيل اليه الا لا اعطى المشرق فان هديت اليه سبيل الا فاحمد الله ومنه من انفسهم  
 والافرد في اهل العلم الذين يستطيعون فهمها كانت ذمنا ههنا ما قلنا وان لم يكن في هذا عتقا فاما لاننا ذكرنا فاعتمد عليه في الحكم  
 فينا كما ان الاشراق لنا انك حين نظر الطول والوسط والاطول لا تظن الا الذات التي تتعاشقنا فلا نقصد هاهنا ولا تقلد غيره فانا  
 الاله الجليل في دليها وانتم توهمها من توحيده الى اسم قد عبده من عبدا لا يعلم المتيقن هذا اشرك ومن عبدا الاسم دون المتيقن هذا كفر ومن عبدا المتيقن  
 يا تعال الاله عليه فذاك التوحيد فاصمتنا نقول ان المصوم هو الفاعل وهو المفعول بالذات التي هي الفعل لا تقوم الاستقلال بل انتم الاحكام  
 الاصح لال فان قولنا الطلح يعجز عن الفاعل فكيف عن فونه الاستدلال والظهور اسم للظاهر في المقوم بالذات هو الذات وقومتها بظواهرها بالحق  
 والكل ما يكون بفاعله قيا للكلام بالمتكامل والادراكات بالمشعر على حجة المحل ليسا من معلوله ومعنى ولا على الا حيا يتبع ما يشرى والجد  
 ولا على حجة النعمان تكون دقا للمعنى الحركة لا على محو الرزق والكون ليصير لئلا يلد كقيام الصور مما يقال في المقابل هو الموتة والظهور  
 والظهور هو انما يقال في الصورة وارجو اليها ومنها في الشئ المنفصل عن الشئ المتصل الذي هو طلق التصرف في تلك الظاهرة قائم  
 بالذات بنفسها فتدبر عليها اذرة متولدة كانت ادائها على غير متولدة فاذ قلنا ان العلة عين للعلول لم يزد بالحقيقة بل لم تقدم اليه على نفسه  
 وانما هو شئ واحد واجب الوجود كانه لا كيف وقامه بنفسه مسكة في ظله فلا يخرج منه في غير ما ذمنا به عنه منه ذلك مستندا الى الفعل فان استند  
 الى الذات كان حقيقة الذات هي عينه في الذات حاد وكثير فان قلت اننا القام هو ان يلد بل كونه حقة وبطل كونه فاعدا فان قلت ان ثبوتها  
 قلت من المقوم طافان قلت هو الذات قلت انما ثبوتها الم بنفسها فان قلت بالاول قلت هو في نفسه صفة محدثة من الحد من المقوم فان تعدد في الجوانب

على ما في السؤال فانه ذهب الى ان تلك الجس ليس الايجاد ووجوده فوجوده فان قلت بما التامة رصبت الى الوجود لعل اذا مضى الجاهل ان يقضي ولا  
 لهذا التقويم بغيره من ان الكمال يتكون في كل وقت منه ليشهد بذلك ولا اثر عن ثورته الا على ما قال تلك القوم متية لاول الحكاية سارته في اقليم الظهور فالشي  
 الظاهر وان كانت الامانة على وجه التام والاشارة ان القائم قائم بعينه قيام صمد وقائم بالقيام قيامه من ظهوره وقائم بنفسه قيامه حقيقة  
 صفة كذا الذات هو المتصرف في الكل والمدبرة لها هو المستوي عليها المظهر اثارها بما لا يكفها ان الكيف انما نشأ وتحقق بالقيام بالاجري عليه  
 ما هو جوا او الاشياء لكان مثله كمثل اعلم ان القائم اسم الفاعل وكذا الفاعل وقد اتفق على انه مشتق الاكثر علما من المصدر وهو اصله والحج  
 ان من الفعل ولا شك في ان المشتق من المشتق من غير ان الفاعل عن الفاعل بما الفاعل اذا وما فاعلية الفعل ان كان مفعولا وان المستوي مستوي  
 على وجه الاستحسان ان ليس الضاوية مجازية في خبرها بحركات على المختار او السكون على المشي عند الصيرير وليس على جهة التعريف بل ذكر في قوله  
 بحجة النابذ واليجاد فيكون المشتق منه هو المفعول فيكون المفعول من غير الفاعل لا يظن وليرك ان يقول ان الفاعل من الفاعل يجرى على الصفة  
 فانما هو في اللفاظ لان اللفاظ قولها المتعاقب صور حقا وقولها الضم هو الله سبحانه وهو هو وليا بحث عن لحوالها ومضاهجها وتعرف  
 سها اذا كان حجابها ان كان هو الواضع في مقام المسمى والذات في مقام الاسم واذ قطعنا النظر عن ذلك لم يكن الا الواضع لا يكون كما قالوا  
 اذ بعد ما السند الظهور بوجه الله الذات التي تعال في تقدير ذلك كما لا يخفى لا يجرى لها في مراتب المظاهر والمخوفات لانك ان الفاعل القائم  
 والفاعل عدليس هو محض الظهور والاطلاق والاشياء لا يتصل بكون هو الظهور القائم بالمتعلق الذي هو الاثر في مقام تحققه قيامه وهو لا يربط هذه اللفظ  
 هو من فاعلية الظهور المطلق لكونه ظهورا للغير لا يكون الا بالغير فلا يكون عين الظهور لا ولد الا لكان الاول عين الثاني والثاني عين الاول ولا  
 متممات مع اننا لو لم نمتد بصيرتكم في نظرنا الى حوتيك رابت ان الظهور للتعلي بغير ذلك التعلق وكذا هذه المتعلقات بقوتها تلك  
 الظهور في قيام صمد ومالك الظهور انقوت بالمتعلقات قيامه صمد وركن فيكون فاعلية الاشياء بانفسها اقام الاشياء باطنها وهذا التعلق  
 هو مشتق من الفعل كماله هو الظهور الكلي فالجمله من عليه بل تجلها بما في المتعلق هو لفاعل والتجلي له هو المفعول والتجلي له هو فاعله  
 من السر كقولنا شرح هذا الكلام بقوله الحق في التيقية على ما صرحه هو لا عدله وقاله ولينا الصفا قله بل المعلق الشبه بنفسها ثم خلق  
 الاشياء بالشيء وانما يعلم ان الفعل لا يكون في رتبة المفعول فان كان هو عين الفعل كان الفعل عين المفعول فالفاعل هو مقام الذات معلوما  
 وهو مشتق من الفعل ومركب من الفعل المتقوم بالذات قيامه صدور من الاثر المفعول فكان كماله مع المفعول المطلق هو المفعول المطلق ثم ان الا  
 لوجوده من غير المفعول في ذاته والمفعول المطلق فاذ عينته في ظهوره لذات كان هو لفاعل تقول من رتبته من فانما تارث ذلك مفعول القول بان  
 صريحا كما لا يخفى من غير رتبته بل في حق فان قال غير ذلك في زيد فباطل الا ان جهات الوجه متبعة وطرقا لا حيتا ولا مخالفة وكيفية توكيد الاثر  
 تفرقة في مقام ظهوره باثره لكونه مظهره ومثاله ثم ان هذا المفعول الذي هو حجة فاعلية الفاعل به هو لفاعل ان يقره مقام ذاته في المثال الحكيم  
 والظهور عين المفعول من غير نظر غيره ويؤونه وانفصلا مقام لا فرق بينك وبينها هو في الحق في حقها هو كان هو لفاعل اللازم حيث ظهر لنا  
 واخصر بغيره لا ذكر للغيرية فان الغير ما هو ذكره فان لم يتوهم مقامه بل تعكس الى غير حجة الفعل يظهر فيها بالانفصلا والاشياء رتبته  
 وطبيقت خلافا لكونه كان هو الفعل المتمك بالناظر الى الغير هو عين الاثر المتصل بالناظر وهو في الغير كقولنا من رتبته فان الغير المشتق  
 المصدر الذي هو بالاضافة الى الفاعل فاعل مقصود بالوقوع والظهور في الحكد والتعريفات والمحصل الانفصلا وذكر الغير حجة السكون نحو الظهور في  
 الجوز وان الصيغة في الرحمة انما هو على حسب المقام وما استحق من الفعل ما كان يتحققه اللازم حيث ايسر لباسته على بعلمته واقامه مقامه الادق  
 الرض لسان جعلت شكله كمثل معدنك ومع به وبصيرته بغيره وبه في بغيره جازا فل ان كثر تخيرون الله فاستجوبكم الله وما كان الانتم الى الفصل  
 ولا يذعه الا هو كونه حكم الاثر الدال على الوتر بالان لم يتحقق الا الضد المتوسط بين ارض على رتبته القدر والاقبال الكسرة في ذلك الجعد  
 والانفصلا والفعل هو الاصل في العمل وهو المفعول عليه احكام الوجودية والنسبية والاصل في الميزان يكما الكونية تخلق لنا ان الكمال لا يذير بالسكون بل  
 لتفريقه الى الاصل فيه فاجمع الامر وتربطه بكان فالفعل المتعكف به ما افاضه اللازم وزيادته حكم الاسفار الاربعة والستة بين انهما الحث مثلا  
 التسعة عشر الوجه منه قوله في السفر قطع من سقره قوله لولا فالوادد ان الغرض في مشاهدته انما هي في الفصل اللازم في المظهر في السكون والاشياء  
 هناك ولا ساقفة فانه من الفضا التي من الريبة في اشتقاق الفاعل من الفعل في الجزئية المتقطعة ما في الكلية فاستقاة من رتبته كحرف بالقران في  
 من باب السكون مشتق منه وهو ليس بما يكون نسبة الغير بل يتحرك نحو المسلك المحرك اياه بنفسه لا ساقفة الى اربع الفروع اوله حكم الاحاطة الظاهر في الغير  
 عين الباطنية وهو مقامات الحاطة واسطة من جهة تفصيله في ستة ايام بعد استوائه على العرش من جهة الحيط الاقلا اشتراكا في انواع الحاطة والاشياء





قوله تعالى انكم الذكروا لا تفرقون ذلك اذ اقمتم غير كون تعدد الاضلاع خلا اهلها الاصل ان لم تستر كذا ولا من رتبة ولا مجازا  
ولا ان يقال بل حقيقة ثابتة في كل الاحوال وقد علمت انك اصل كل ما ينفع لك يا ابا بوب العلو في المتأ والاقوال الاشراف الثالث قد اختلف  
في قولنا الاضلاع ان كل ما سوا الله قائم باجر قيام صمد وقيام حصد وكن وهذا عام لم يتخصص بان يخص بل انما سمعهم يقولون ان كل  
خان واخلاقا وان عدل الاضلاع الى العلة الحثوث والامكان كل امر خرف فان لا مكان ان لم يكن شيئا موصفا بالذاتية والعلية للشي  
هما اصل الشئيه وحقيقتها اخلط وتوصيف الموجودات بالامكان تعلق فاحترنا العلة الصورية والاشياء بالذاتية ولا يحكم عليه لانه  
محاولة ادراك المحال العليين في محال القول محتمة ولا في المسئلة عن حقا فان كان شيئا غير الله خالفه اخرنا شئنا فان استصعب عليك معرفة  
ان الله خلق الامكان فاعلم ان الامكان ليس الا الصلوح والذكر للمض الكليات المنطبق على الفلذة الظاهرة وذلك الذكر يشبه كل وحده مختلف  
وقوده غايته لا تعرض شيئا الا واثبت به لا شيئا كما اصل هذا الذكر انما هو تلك الذات المذكرة لانها الما تشر كجميع مظاهرها  
بقضها وقضها حقيقة اجليها اجليها واثبت به لا شيئا كما اصل هذا الذكر انما هو تلك الذات المذكرة لانها الما تشر كجميع مظاهرها  
فان لا شيئا كما على هبة حصة المتور فلما كان الفعل الله هو صرح قلة الفاعل في غاية تبت العوج من الاثر الى الابد الله هو عين ذلك  
الاذن يخرج اثره كعمود تده المتور فلا غاية لامد ولا نهاية لعدله كحلال ساحل الكليل الداس كثر الحيات لا يعجز في هذا البحر الاحرق ولا  
الاهو ومنه مصداق البان على الاشياء والامدادان لغير المشبه لكل فرد لا يكون انما من الابدانية الى الابدانية وهذا هو  
الحقيقة الاولى العلية انما يتفق كيف يشاء ان تعاطف ان لا انقطاع وهذا هو الامكان والغرض الاقرب في ذلك الاذكار هي ايمان الثانية  
في العلم الاثر لا الثاني ولما كان لكل كون مثلا غير متناهية متولبة غير متفصلة ولا ثابتة الا فاذا ذكر في العا عند تلك الذات علمها  
عند وفي كتابها بل انما يدركهم فيهم من ذكرهم معصوم كان كل شئ في ذاته فلا يحاط لاهل الله سبحانه وتعالى في تلك الاثا و  
الدن والشريف الوضوح والملك القربى ليزيل كل ما ذكره بيون والعالون وغيره الله على الخلق اجمعين لقلو لوطوطها الاستغناء عن الله  
وهو صفة الوصل لاهل الصلح الم نقر قول في ذن في علمنا فالاستزاد عن الوجوب في القول وقوله كفر وطلب الحاد في ذن في علمنا عند تحصيل  
الحاصل في سيق الامكن الغير الوصل وقد ذكر هذا الذكر الاول وقد اناه الله تعالى بذكره وهذا هو العلم الغيب المتقرب بل هو سبحانه لانه المتعلق  
للادب الاظم وهو الشئ المشبه تحت بحر الفرض هذا البر هو فوق الفلذة لا فيض ان يطلع علينا الاخالف الشبه وهذا هو العون الاكبر المنجز  
لكلمة الثانية تلك الذات هي بنوع مجازي الصفة والامكان هذا الذكر يجهل ببدل النسيان طنا ذكر حصة الكتب عن الزيادة والقصا في حق  
منه ليجان اذن من فعله من الاضلاع اذ من خلة كان من الكون هو بيت الله الحكيم الخال البنيان اشخ الاعلام وقد تدرج كل عجب الاثا  
من الخلق الوجود والاعمال الكون في الجوز الاول بالمعنى الحقيقية تلك المعنى من الامكان لانها اشرف مقاماته واطل ونجا وانح طرية  
كما بان في انتم ولما كان الامكان في الذكر الاول محط ابق الاكوان والاعيان او فطره من مظاهره وتورا الخالق المتناهي فظهر مظهر الشئيه  
في الابد والاعلان منبنا لتبطل علمه في شئيه ومنه دعوى قدره وتجته في كل يوم هو وثمان وبتين قل الله الخا في كل شئ ومن عندك  
ينقله فاعلمنا الله باقوا الله يعلم وانتم لا تعلمون ان من يصبر ووسله بالعب يا وضع شيئا فكان هو في تاويل الشا اكل اذ بان لاطل لا  
فاهو المبرج الطاهر عند اهل الباطن من قولهم عز وجل يكاد يذهبها بغيره ولو لم تستنار فحق بجانته وكل تبنا بجانته بجانته اعظم  
شانه فافهم ولا توشن اذ اصعبت عنا الامكان لرايح فامنت الى انا فالواقر من عنة اجتمع القهضين واذ اطلنا الامكان الحاشي في اذ كبريا  
نزل من ذلك الخزانة الواسعة الى الحد الحقة الكونية فان اذ ان تعفت الحد ولفحنف العيون غاد الى ما ذكره الاول حال علمه لم وسبب  
فراهم احتمال الالاد الحسنا فاذا فارقت خادوت الحما منه بيب محمود فمان علة لا يعود في رعية مجاوته نعم قد يرتفع التمازج ويعود العلو بالجابا  
في المسئلة الطولية في الذكر الاول فاذا ذكر بك حمل السلام الله عليهم جميعهم فاذا ذكر به غيرهم فمضنا العلو لا يلحقهم كاعتدنا البنا سببهم وينوي  
بالخارفة فاهم ان كنت من اهل الذنونة والافان سلم وانما فطره في كتاب الله لك من اولوج العرف في الاقان وفي نفسك شاهق منا  
ذكرنا اجليا ونظا ثم هذا الذكر الكلي العالم الواسع العمق الاكبر ليس في افراد وحده ترتب تقدم وقصر وعلية ومعاقبوا شيئا وعلل  
وشرايط واداريه مما تسمه كماله ولو اذم وقهضتيا بل من شدة قابلته لا شئ له لا وجود الفاعل انظر الى الصلوح التي تان في تقديم  
فيها مفعول الا في الخارج عند تلفظ الكتابة لما كان ظهور الظهور في المظاهر على صيتها كحسب المراد منها مستقيمة ومنها معقوب ومنها  
صافية ومنها كدرة ومنها اكبر ومنها صغرى ومما لا يتحقق شرط كون المظاهر فاذا اعتد قابليتها لذلك ونفقدا من قول الصلوة ومما لا







وقف  
٤١٣

بجلى لذات العتق في اطلال المحرك المير من حيث هو كونه وهو محجج بجهة الذات ضرورية وبلزم ما سبق من الذكر اذا لذات من حيث هو غير ماضية  
لخصا محكية وهي من المركب المتبخ من الازلا المتبخ من الحلك وازلا واذ ان الشلل يحكي من حيث كونه صفة فعلية فلا يطق لذات قطعا واين علم  
على ما في صحو لبل شي الاستبعاد ان ان كنه في صحت عن المورث بلا نسبة وارتباط ولا لزوم صد كل شيء وهو في لطل ان يمكن ان يعلم ان شيئا  
او حيد الاشياء الكسبة لا كيف ما من حيث ذاتها واما النسب الاضافات والجزات والقرائن المتمة الى غيرها تلك الكلمة الطيبة والشجرة الالهية  
المخلتة شير في بوا واما هي من حيث هي مصنوعة بما هي عليها من اهل الالهة والاربط ولا اشارة ولا عبارة فاذ لا يربط الارياق من الرطب  
فالمحور ملح ستار الرطب لتثبات الرطب من الرابطة ولا نقولوا ثالث ثلثة اما اننا لو وجد سبحانه وقطعا عما اشركون بمشيل في انظر الى ذلك  
من حيث هي الكاركية لها مخلوقة مروط البت بالنبية قدية وهي من حيث هي لب الاله لان الذكر اعلم انها ومقاماتها ومقاماتها واضافاتها  
انما تنبائها والنسب بين المبتوء المتيق اليه معلومة والمفارقة فيما يبع فيه النسب ظاهرة ولا تقطع الاشياء ان لا تتقل النسب في الوحدة  
حيث هو ضرورية فذلك غير صحيح ما ينسب اليها من حيث هي وان كانت تعلم من محل الانسبا وذلك شأن النسب فهي ان من ضرورة غير مستحقها  
فلا كيه لا يربط مع ولا يمتنع ولا يذلا في ولا يضر ولا يحل ولا الكلام ولا قوم ولا ولا علم وهي التي قال ان الله خلق اسما بالحر في  
مصنوعه ولا باللفظ مطوق ولا بالتحضير ولا بالاشياء وضوء يربط من الاكسنة والحل بدل معدلة الاقطن محجو عنه كل يوم مستحق  
وهي التي اشار اليها الموقون من علمه كمن الجمال من غير اشارة وهو الموهوم وهو العلوم وهناك المثلثية الشرعية الاحكامية النورية  
وقا اشرفها مفصلا في الباري ما بع انتم وهذه الحقيقة هي ذلك بشر ويكون في الخلق عاقبة فيك ورواية المودعة عندك وهي الاية  
التي كنها الرجوع اليه تطلبه هي الجوهرية وهي لا كيف لانها اذ لم يعرف لبع لا من حيث هي محيثة فكيف يظهر في محيثة انما اشرفها في  
الربط بين الحادق القديم عندك وهذه الحقيقة والذات انما هي اثز الحقيقة الذي هو شبه التي هي الصادق الاول فوجبه كيه من لا كيف  
انهي المحلوق في سائر الالما الطلبة شكله المطبوعة مسددة الطلبة وود دليله اذ في وجوده اثنائة الاشراق الثالث الحرة انما يصدت  
من حركة الفعل لا من اثره في الغير فيحصل التصول في صفة العبر في عتبة حادق تبتلي في علة ولا يضره ما حرة سولها والبرودة انما تخفف من كونه  
المفسوق المكون في صفة الفعل الى الاز الحاصل من الحركة من حيث هو اثر وهو في التقبل وها الطيبه هي المراكز والارطوبة انما حصلت في حقيقة ذلك  
من الجبل فان كان من قبل الفاعل الى السافل فطوبه من حرة والثانية اكسب من الانسبا والنسب لطيفة في حادقها المتيق في المتيق واما انما  
وان كان من قبل السافل الى الفاعل كما هو مقتضى فاعلى في غير يحصل من غير طوبه مع البرودة النسبة فلما كان السافل من حيث هو حافظ وحاملها  
يجري عليه من غير الفاعل كانت بحدود مع التيق اما البرودة فلما ذكرنا اقا التيق فلفظ والامشا ولما كان هو لا سلكا استقرت ظله ولا يخرج  
منه في غير محدث هنا التيق فها الحرة مع تيق فزرتب العناصر وها الحرة واليتي وهي التي في ناله شجرة الحرة وانا بها الحرة  
والارطوبة وهي التي في الجو الموق المتوق تاتيا البرودة والارطوبة وهي التي كان العرش عليه كون الغرض على المتفرض عليه بطوبه له عليه وعاملها  
عليه بالتل في السيل اليبنة في كونه حادق الرسا له وهي الحرة والرطوبة الله عا حيث يجعل رسالة وعكس الحث اليصل بالليل كان ذلك فرتشا  
مقر العرش بل هما البساط الهلوق بالركبت التفلبات بمد لا فانية لها شخص او قداشا وامير المؤمنين عليه السلام في من امة الفجر من نزل لشجرة  
نوقا في حجر الشهي ودايمها البرودة واليتي وهي الارض الساكنة لها ابلية الحافظة لما بر عليها من قوازة الفرض بعدد ما مستحق وهذا  
الزيتي هو اصل في الكونية الاول في العلم الاذ السافل يحصل الشهي لا بانلقى في القبول وهو الابن انان لا بالتل في القبول وهو الاجملا ان  
بالحركة الفعلة فانا قل ترتب المتل في القبول هو الفاعل نادر وهو بل الاضافة للمفرض لاذ كان اسما مستقفا وهو فرع قطع او لفظ على  
التين والاسم على صفة التيم وتحلف هذا التيمتينا وبعضها تعلقنا بها من بعد في التراتب ما حمر لها واقر انها الشهي باقر ان الفرض في  
كالحل في التور شاله من جسمه لا خلا في التيمتية تبه في التيمتية واخللا في كل من هذا لان الركب الموهوم قد جاء عليه في حدها  
من هذا العام فيسب اليها ان متغير في كل هو هو المشاهدة لتلك فان كل يرجع من هذا البروج تام الركب كامل الكونية ولا يربطها  
الا في الفرض الخارجية لا في الحقيقة الذاتية فصب على حلا التيمتية في الكوفي الوجود كما انما كان سواد نقطة الامكان لا في الغال فله في  
تب بالاضافة الى السافل في صفة حادقها واولا انما نفرد الشهي واسبهان كجمعا كعبه وسوله بل يصل على حده والجملا في التيمتية هي في التيمتية  
فانما في الراتل في صفة المطول كان الرطب المسد للارطوبة الالهية التي تسد الحرة وهذا شأن العلقوب باهر في مقدم مقام ترتب على هوم  
لا تقدم على راءهم كان حكمهم وقفا هم لانهم وان كان الجميع مقام واحد لان الالهة لا يتحدوا ولا يستبدوا لافقا ومقدمة النسب هي

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

التكون على ما يمكن في الحكمة فان الخلق الكمال لا يشترق اللههم سبيلك والادوان اللهم وليك ولقد تفحصك بمنه كتابا بان تعلم به ترتب الاستعداد  
ولما بان في ذلك تعبيرة لا اولى الابدان لربه وهم جعلك تقول ان العنصر لنا انما حصل بحزب الفعل بوسته وهو دليل عدم وجوده في المعنوي  
على هذا الجواز لنا انما ساقها مع الفعل فلا يخرج منه الا غير نقول بهم ولكن الفعل اظهر في ذاته وهو في المعنوي يظهر عنه فاعاله وذلك المشا على  
المعنى هو العنصر الذي ذكره في تعبير العنصر ترتيب في كل ما يتعلق به جعل الجاهل فعل الفاعل في كل شيء محجب باختلاف المعنوي لذلك في كل عالم الاختلاف  
الفرقات مثاله في الدليل فانه راجع نقاط هي العناصر نظرا الى نفسها وتفصلت في شكلها كما تبين تحتها فترت وانزجت وحملت تفصلا  
واستقلت في ترتيبها ولما لم يزل في ان يخرج منها الامتياز باسرها الا حينا بكميا كما ترى في هذا الاربعة وجوده في كل حادث فمعظم ما يقع في كل شيء  
كل شيء فمعظم ما يقع في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة  
على نحو امتيازها كما هو شأن الحماة الذي هو الدليل والسبيل وحشا انك اقل ذواته كما كانت الا حلا في ذاته والتميز بعبارة الحماة وانما  
الحكاية شانها اقل فوجبت ان تكون ثمانية ولما كان كلما اقرب الى المباشرة فكان ظهور تلك الحكاية في مبدأ الوجودات وما كان لها من الحماة والجانب  
ترتبت كما ذكرنا الا ان الاربعة لغيرها من مبدأ العنصر والعبارة ذاتها كانت كان عاظا ما لم يشر على الامر عز وجل كما ذكرنا في الاصل في الطيب في  
سلكها كما في العنصر هو المبدأ الاصل والكلية العليا فكان السائل يظهر له مع ما هو عليه في بيانها من ان العنصر من الكثرة والطلب لطلبه والتميز  
وغير ذلك مما اتوجهت اليه لعنايته وحصل التنظير بصيرته ليهية انقطع عن نفسه نظرا الى انه في كل حادث مما هو جازم ومجاها ان اراد الله سبحانه ان يخرجه  
وشره الذب ان يظن مشو به وطوان ويريد من بعض اياته مما اودعه في مرتبته باجره وكله يحصل لظهور تلك الاولاد الشوا الخاصة به العاين كل  
الطوار ولا ظاهرا ولا سائما والصفات الامثال والصفات الامثال فيكونات سبعين وهما الحلال والصدقان فيقول الاولاد الصالح للايمان والاعتقاد بما  
من ذكر الائمة والاحسان الطاهرة وايعا الاربعة خلا الحكمة فخصت بذكر العنصر في جميع طواره ويخصر فيا تميز عن غيره ويحصل الغير وينطبق ظهور الكثرة في  
ان هذه الكثرة كانت كمالها من طوارها عن طوارها العنصر فكلها كمالها من طوارها العنصر فكلها كمالها من طوارها العنصر فكلها كمالها من طوارها العنصر  
والاخاطة شانها السيل والوطوبه فلما ان الوطوبه في المحل الاولاد بعبارة اخرى وبالعبارة انصوبه الاموال والوجوه لا يمكن الاصل في الصحيح  
والكسرة نصير بحسبها من الحكمة واما الاربعة فلانها في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة الا في الاربعة  
في المبدأ الاول دائما يكون اربعة اذ افاقت الى ما بعد من تحبها والحل والصدقان في كل عالم العنصر يحصل النظر الى العنصر نظرا الى اختلاف الاربعة  
يحل نفسه كانه يوجد هذا الحجاب لليقين في بعض العبادات وهو مقام يكون بعينه من الغيوب ما لم يكن حتى يكون هو لظهوره في المقام وان كل  
معبود كما دون عرشه في قرارة عينك لساعة السيف باطل فصح ما عكس وجهك الكرم فهو جلال الغير والجلال الا بذلك الجوه وهذا هو الاصل في الاربعة  
فما يكون في كل عالم مقامه بمقتضى ذلك العالم والمقام لان المقام للغير يصدق بيانه لا يجري الا في الشيء على الوجه الاول والوجه الثاني والوجه الثالث  
فما اذ نسبت اليه الوطوبه اي النظر في مقام الغير وذكر المبدأ الحكي كون نسبة الواحد الى الاربعة فيفسل الغيب ويظهر في الوجود على الظاهر غير متبوع هو  
مقام هنا المشا لانه في الله حكي ومقام الامر بومئذ لله والحكم بومئذ لله مع الاربعة والحكم لله دائما ابرارهم انزلوا في قولنا فاجزأوا من التيق في المقام  
المعجزة بان وجهه من الوطوبه لا يخرج عن حقيقة الدنيا والسران ما كان اوله لاجلها اخوان الاربعة والجلال الثاني ما وجد في الاربعة  
والمحل الصالح وبما يعرفه بالما كما تدعى في الوجود المطلقا فان نسبة المذكورة على اوله وقام المربع في الخط الى ان ما نسبت الى الدنيا ما رجع  
الى الجاهل كثره فهو القدره بكرة الكور على الدور والدور على الكور وحصل صلها ما هو كمالها لان صانها ثانيا وطا ما ارجعها حجابا هو ما هو ما العبد  
الاول في فهمها الصدق والحل الامان ولما تم الاحرف استنطق في هذا الا لا الله وحده لا شريك له نفيا لذلك الجوه وسلبا للمقتضى ذلك الاسم واعلا  
لحقيقة ذلك الاسم ثم حرم الله سبحانه بالاداء لتمام الاقبال والمخبر عليه الفصل من ذلك الاجمال لاظهار الاسم الحماة والجلال في كل شيء على العبد  
والفصل كان الادبار وهو الاقبال كما كان الاقبال على الادبار وهذا خوفه ليقولون خوفه للدين بل هذا عرفنا عند اصطلاح اليك من الجاهل  
الكلون بقوة البصير بل الدليل في التلون الحار من عن التمكن عند الجبين العاين فان لا غنبا فسنم لا كما ان في ذلك الذكر في المشا من ولما كان  
حسنا الا ان يستيقظ المصير في شغلنا ثانيا ونظر الى شؤنه ليفصل ذلك الامر الفهناك حرا ان التيق لعلها النظر الاول الذي هو ذكر الائمة وقاها المهور  
من ذكر الشوا واختلاف الاجوال وان تكون حجابا بعد ان كان حجابا ويكون انما بعد ان كان ليلا وصل لا بعد ان كان وصله لخطيب الامداد كما كان حجابا  
وحجب بعد ان كان حجابا وكله في حاله ان كان نقطة ودره بعد ان كان كره وكبر بعد ان كان واحد وجاما بعد ان كان شيا وكرة بعد ان كان كره وكبر  
بعد ان كان كره وتمسعا بعد ان كان كره وشبه هذا في النظر في الجبين والوجه العليا الاول كانت نسبة الاشياء الاربعة ولما كان المقام مقام الجبين

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946  
Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

تأليفه

والاعتقاد وهذا السران والذقان والاشهر والاظلمة كان الجزآن جوبتوه مع البرودة طبع الموت وخفا الحوا والذنب الالته الذي مقتضيه صفة  
 الاثر والوجود في ذلك الوجه في غيب هذه الحجة والجزء اليانبة صاؤسب تمامها واستمرها ويكون هذا البتة خلاف الكينونة وهو  
 الطبيعة المطلقة لا المقيدة بالقياس الجسماني كانت تتبدل وتغير بلا ثبات ولا اتصال لحوالها يتو بائبالموت وبالرطوبة والحفاظة الحاملة تكون الحجة  
 فيها كانت الامتيا باقية مضملة دائمة فانتية متبدلة في جميع الاطوار والاكواد والادوار والاطوار في الحجة والذات بقدر العزم الغفار وهو سر  
 الاصل الذي هو الربوبية من روي الذي هو روي الربوبية والامر بوجع الوافون نسبة الحجة من الحاصلين من نظرها المعجزتها بالبتة الا لا بدعلا في  
 هو محل الثاني تمام النسبة بصيغة المنسبين شيئا واحدا اسمه باسمه ولهذا مقتضاه اقتضاها وهو لقلنا في علم الشيء مشتمل على الوجود لا يتأثر  
 تام لكونه تمام مقتضاه في الاختيار وهذا ان الحلال والعقدان في كل شيء يمكن تركيبه على الاقوال والاقبال فلا يكون حادثا الا بالخطاب لا  
 يتلخص بل بالخطاب الاقوال والادبار ولا يغير الا بتعقبه تحفظ الاقوال تمام العقد والفضل فلهذا هو الحكم لا يبدن بالقضيب وحوال مع عقولنا لا يثبتها  
 وحلله والعقد وحلله والعقد اصله ربط الصاد والاول كان من ثمها عند الحاد وسعدا عند الاقوال لكنه حيث كونه حادثا محجولا وان كان  
 الظاهر هذا العمل انما جعله نفسه لا يغير فهو الكوة المصنعة لا يغيره الا ان مقتضيه العمل في كل مقام به من اذ كان من مملكة الطابع لا يغير  
 كحدها العناصر الاربعة المقتضية لخصمان عند فرض حدها بالطين والعقد بنظر الوجه المذكور لمخصوصا في كل حادث باسمها وحيثما كان العمل على  
 التفصيل على كمال الاجمال والوحدانية في الصاد والاول لكون امر الله واحدا وصنعه متفنا وانما في حكمه ولا يكون في علمه فها يقتضيه العمل على اختلاف  
 من عند غير الله وحده وانه لا يغيره ولا يغيره وحده الحكم لاختلاف الموضوع فهو ثابت في كل شيء محققا من الشارة والذات والذات والذات والذات  
 والحوال والفضل والمجرد والمادة والبسط والتركيب في جميعها ما سوا الله سبحانه اذ اقلنا انه بسبط زبدية ظهر في حكم البساطة بتقلبه الوجه على الكثرة بحيث  
 اعتبارها واثارها الا انها بسطة في العميقة والذات وانت في الاجزائها والصدق كالممكن في فوج تركيبها واما ما يمكن من غير الكثرة الثلثة  
 الاول لنظرها من حيث هي بنا فيها التركيب ثابت للحق للشيء لا مكانه والتركيب اقلها من فرض من غير ان حيزان والهيئة الحاصلة من  
 الثلثة فلا يمكن اقل منها الا ان يخرج من الامكان تاما من جعله وجه القدم او يكون هو القدم وبعدها جل جلاله فالشكل الثلثة كان ذلك بالاشكال  
 حاصلها وهو لغيره واوله والشكل الرابع بعدد وازوج واوله وبها المبدأ لكثرات كلها فالسبعة اكل الاعمال وشرها لاجتماع المبدأين فيها فان  
 والوحدانية في الامكان على الحقيقة فالثابت لها من جليها مكار بعقله ويزم لوجوبه وحلها للمصداق السبل فالصاد والاول متكرر في جميعها واحدا  
 تحققت في جميع الاعمال لسائر الابدان وهو ثباته لا بالثبات وحدها لا ذكر لوجوده او صلوح كونه في تبتة الاعمال والفاعل المؤثر المتأثر في الابدان  
 لم يكن لسائر الابدان فاعمالها لثباتها السائر اذ كان لسائر الابدان في الحقيقة كان خطا لسائر الابدان فلهذا هو ثباته لا بالثبات والاول  
 وجوده الابدان تحققت المؤثر في الظهور بوجه واحد من الوجود للافاضة بها فلا يمكن الاثر المؤثر بتعلم حقيقة المركب او البسطة التي تحصل من عملها  
 الاخره وانما الابدان لا ملاحظة عندها فانها لا يمكن في الامكان فلا بد ان يكون لها اثر بذات الاعلى وهو واحد من وجوده مؤثر من حيث نية المركب لكونها في الامكان  
 الا لا بد من التركيب في وجودها عن ذلك الوجه لوجوده حيث ظهر في المؤثر من حيث هو ولا من حيث هو هذا كان حكاية عرضها الاثر فلما ادل العقل المستبصر  
 الخلق في فعل الحق سبحانه المعبر عنه بالصاد والاول فذات كل تركيب وجه واحد من وجود تلك الحقيقة الشرعية الطائفة ولما كان حقيقة الاشياء من حيث  
 هي وجه المعرفة وهي الربوبية والظاهر وهو المثال وهو المصداق الحامل للظهور بالاول كانت هي الشيخ وهي القصة الاستدلال لا التكيف في الجملة و  
 كانت الصفا العصرية كلها استدلالا في ذاتها والذاتيات وهي هي وهي من المعلول ذات كل شيء هو الاسم الذي بالحق وهو حقيقة وباللفظ  
 منطوق والشخص عن جسد من عن الامكنة والحلقة مع جسدنا لا خطا محجوب عن كل متوهم مستر غير متور وهو حقيقة مقامات الوحدانية وهو  
 الاحدية التي يعبر فيها الممكن وبقيتها وانما جسدنا القدم وهو مقام لا نهائية ولا لا كلف الا لا حلا في الامكان فلا يمكن في تلك الحالة فرض تكرر  
 لا ضرورة ولا تجهد ولا يتوهم ان لا يكون لها فوقها ما ذكره فقول الفاعلون وقد يشان ذات الممكن اثر فصل الواحد لم يوجد مقام الفعل  
 بل هي حكاية مقام الكثرة فضلا عن اوجهه وعلوه عن وجود العقل العبر المشابهة من مراتب حقيقته وكثرته الصفة التي هي التي تدعوها وحدة الوا  
 على فان الطبايع والعناصر والحل والعقد والوحدانية والاشارة والتركيب المزج والحل والتركيب والضم والسجد والقضيب والبسط والذات  
 وغيرها في الفؤاد الذي هو لذات الذي هو اثنان فيضد عن نفس الصاد الاول الذي هو الفعل فلا يمكن لنا فرض تلك الاشياء كما في العجز الاول في  
 به ولكنها الواحدة المعنى الواحد لا يمكن جده ولا الجمال الا بتعلق الفعل والعناصر انما تحققت هذا التعلق فتركيبا بسطة والحل والجمع  
 فانصدت وتمت فخصت واطلقت تصدقت واطلقت فتمت واطلقت فتمت واطلقت فتمت واطلقت فتمت وكان شفا من شجرة هذه الاحكام هو مقتضيه كونه

وانما مقتضيه كونه





التي لا بد ان يدركها في الدنيا ونفسه طالما كانت استدارته على خلاف التوالى واستداره نفسه على التوالى كما هو شأن العبد والسائل  
 كان من العبد وهو المفضل تحت مخرج القدر الذي لا يعطى الا الله سبحانه ومن تطلع عليها فقد ضاها الله في ملكه وما ذم في سلطانه وما بعض  
 لها ويجهت وبسبب ان يصير له العيب الذي لا يعبره سواه سبحانه والاسم الواحد لا يعظم الله تفرده سبحانه ليس له احد من نصيبه لا الكلمة التي لا تفردها العقب  
 عمق الامكان وكل من سجد في محبة الامكان فهو في ناحية من اولها ولا يحيط به الا الخارج عن الفضل الذي به وبسبب الا ان له سبحانه وقفا من  
 فالاولى فلا يطبع فادراكه طامع ومن هذا الاسم شرح على الاشياء عم الكون وسر البزاد ومبدأ الخلق والاشياء لا يمكن ان يكون له شيء  
 وهو العلم الاعلى على احد الاطلاق ذات الذات وعقل العباد وهو الهو لا الهو ثانيا واسطر الا سطرنا وعصدا اخصا وركن الا نكاحا في العلم  
 فلا ان كان كل شيء وهو الرحمة التي وسعت كل شيء اما الرحمة فلا ترحمة الا محبة الا محبة في الاشياء او اما الفاعل وسعت كل شيء في الاشياء انما اشق من الاشياء فلا  
 يكون ذاتا في ما يصدق على الشيء الا بوجه من عند والوجه عند وهو القوة التي قبل الله بها كل شيء وهو القدرة على استطلاع الجاهل كل شيء وهو  
 السلطان الذي على كل شيء انما سمعت قول ربنا الرضا عليه السلام اول ما اخذ الله لنفسه على العظم لانه على كل شيء وهو العلم الاصل الجليل بكل شيء وحاشا  
 ان يكون في ذاته تشكيل وهو المورد الذي انشا بكل شيء اذا اشياء كلها من اشياء قاتورة وقبسات اشعة طوبى وهو الواحد لانه بعد ما اكل شيء لانه  
 الوجود الواحد كما بان بيانه في الامكان الرابع وهو الاسم الذي استقر في ظله فلا يخرج منه الى غير ما ان اسم فلا تلتزم المظهر والاسم لا يشاء من المستحق  
 واما ان استقر في ظله في ذاته لا فاسوة اثاره وشؤون اطوره والمثول لا يتزل بذاته في مرتبة الخلق والابكار باه وهو فلك الاول في اللطفة  
 انه فان استدارته لتبسط حركته على القطب الذي هو نفسه لا لا حاطة على كل شيء وهو الذي مع الاشياء لا يمانه لا يكون من نحو مثلثة الالهو  
 لا يجرم ولا يفسد لاهو سادسهم ولا ادى من ذلك ولا اكثر الالهو هو علم ابا كما هو هو طوبى لظاهر الحق سبحانه بالاشياء من حيث هو وحاطة في عينه  
 وهو سبحانه انا حاطا بالاشياء الحقيقية المقتضية لخالقة كفا من المقادير لوجبة لا حاطا الصانع تمتع من لا زلت فيكون له اول في اللطفة قطعا وهو  
 صحيح لا زل اول في طوبى مثل اول الاضافة بيانه في المقادير وفي الثالث فسط وجعل الا زل في اوله والذات اولها الا ان اولها هو الكمال في زوالها  
 الحق الاكبر وعنده الاعيان الثابتة في العلم الامكان في الخلال الا زل القديم سبحانه كما بان بيانه ونفوس برهانه وهو مستحق الاشياء وقفا انا  
 وحمل الاستباق في العرش الاعظم الاعظم الاعظم الاعظم الاعظم والذكر اصل الاعلى الاعلى الاعلى الاعلى في الثالث هذه الحقيقة وان كانت في  
 الظاهر من البساطة والوحدة الا ان من جهة امكانها يكون الله وحكما في الامكان من حيث هو هو ولو كان من عند علمه لو حاد اختلفا  
 كانت لها اربع رتب في الترتيب الفوق الا الوجودان القليل وهو ان في الوحدة لا سلفا من باب التعبير في الفهم لا الحقيقة والحق فاما الابدان  
 الحقيقة بوجه لها واحد وحده لا لا بل على حده ثانيا ثبتا اكثر فيها ونسبتها للوحدة ولكن زنها ما غلبها اقلها من حيثها عن الوحدة ولا اكثر  
 والتمتع بل ان لا يكون ان لا تمكث في ثباتها وحدة لا بقابلها اكثر لا وحدة القديم تكاشا بل اقل من وحدة حقيقة لا بغير ثباتها الا كما ذكرنا  
 وهذه المراتب اربع كل وحدة وهي رتبة الاولى الفظة لانها الكلمة التي انزعمها الجموع الاكبر وهي اول مراتبها رتبة الثانية التي انزعمها من قوله تعالى هو الله  
 يرسل الرزق بشرها بين بكر حده والسر المنعم بالسر السرا لجلل عيب العقب وسر المحبوب والباطن المحض الامن حيث هو محض فلا ذكر لغيره منه وقد ستر  
 الاشارة في ما بينها وجه شتمتها وهي العظمة المركزية والوجود المطلق والامكان الرابع وهو اصل الواحد الامن حيث تقيده ولا الامثلة الخلق ولا  
 من حيث عند تعبيره ولا من حيث ذلك وجه هذا الثانية الالف في الكلمة الكبرى النفس الرحمة الاولى في تقابلها في التكلم بتلك الكلمة والرابع المبدأ  
 شجر الحق في السحاب الشجر من السحاب في الامكان ومجرة السر والسر لتسبب السر والسر في شجر الحق في السحاب في الامكان وهو نفس المحبوب والباطن من  
 هو باطن لانها مقام القوي والغين والمخوض ولوعلى حجة الطوفان لذكر الغير فاضحا لا وعيتم قال سيد الشهداء نقل الفلا نام من سكون برسمها  
 على العرش فضا العرش عينا في كجانية كاصناف الطول عينا في عرشه محقت لا تار بالانار ومحو لا اعتبار بمحقتا افلا ان الافراد وهي المحبوب والو  
 لتلك الدائرة العظيمة بل الكرة المستقيمة بل الفلك العظيم والدائرة اقدم استدارته على نفسه في شهود وجهه عند علمه وهناك علمه في الاسم  
 من حيث الوجود والشيء ولا من حيث التعاقب والوقوع وهي اول المشتقات واول مقام المقادير العلامات والابايات في الذكر الاجل والافانوية  
 الاولى منها لكن لا من حيث الابدان والافضل وهي اول المشتقات في اصل الواحد الى الجزان المحصولات في مختلف المقادير وهي اصل الفاعل في  
 الكرم واصل الشجرة الكلية التي توتنت في ثبوت بشرية في خربة وهي اولها كما ذكرنا في الما ذكرنا وهي الهو من العناصر لاهية عناصرها في  
 الاولى هي النار وهي الالف التينية والعلو وهي اولها في الكون الاول الذي هي غير الالف وهي متبلا كما ذكرنا في الما ذكرنا وهو في الوجود

وهذه

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

٣٢  
 يعتبر من الجهل ما ليس له حقيقة ويكون له ظاهر بالذات لا يتجدد وان كان غير متجدد  
 او هلك الكرم على الوجود والمعاد والمقامات الثلاثة المحرور في كتابه الطبي <sup>المفصل</sup>  
 مؤيد كالحديث في المحقق والظاهر المحض والمقام الظهور من هذا الظهور والذكر التفصيلي  
 في العلم المقدم تفصيل الاسم الواحد وهو حجاب الروحانية في الامكان الرابع والولوج المحقق الاول  
 بل يتفقا على اثباته وفيها صانحة الحماة وذكر المليل الى لمة القدر وعندهما مبدأ العمل الشفا  
 مغرته لا نسبة للجل الاخر من السند والاستبرار وظهور الفقد الكوشة لاشيا القبا الاحمر فاشيا اعط  
 رؤا الاصغر في شدة البروق بان الفرق هي اما الله كان اتمر عليه قبل خلقه فمما عاها اوارضنا كما في الوجود  
 الملائكة المشابهة والاوليات الملائكة المتواليات وهي الدائرة العظيمة المائة على القطب وان كان المركز  
 في هذا المقام بين قطب الارض والمركز عند هذا القطب ليس هو القطب لثباته وما هو قطب المحقق بل هو القطب هو الوسط والمركز هو التمدد  
 الحامل وانما في الدائرة الملائكة كما في بيانها وتوضيح برهانها في الباب الرابع والوجود المقدم هي تمام الصفة الاولى في الاستفاقات الثانية ولذا قلنا  
 انها عقدا لرحل ان وهي لغضا الشجرة الكلية المحققة وهي تمام لادب ان في النزول الاول ومبدأه في الثانية وهي في المقامات الظاهرة والكنية  
 الاولى وثالث المقامات في الكونية على الحقيقة وفيها ظهور الاسم الجبر في العجالة الاولى الظاهر باول الطريق في اول الظاهر وهي تمام الله فوهة هو ان  
 هو اوقد كان الرب سبحانه قضاها ظهر عليه قبل خلق السموات والارض كما في الجصلا الله عليه له ولم لا تسأل ان كان الله قبل خلق السموات والارض  
 في عاقبة هو اوقد كان الظاهر لها ظهور وهو الرزق والظهور عندهم على كل شئ فاشيا عن الحواس والمدارك والمشاركون في سببها من عبادته  
 ظهوره باره على التفصيل في هذه المرتبة لان مقام الالف الجاهل محض الظهور ومقام النقطه لا الجاهل لا تفصيل ومقام ملكة هذه المرتبة مقنا  
 الاجتماع ونسب الالحكام لتفصيله وظهور الحقيقة الاخرى للثانية الاخرى لتفصيله فكان هذا السطحي فهو اوقد تحتها هو كما هو شأن  
 كلها الاخرى في سببها كما في وجوده هو الضمان البادئ السطح بالكرة الزهرية ومخنة هو الخياط الخياط الحارة الفجوة في الجملة المسمى  
 بالكرة الجاهل في علوانها انما السطح لا تطار وبقوعها على الارض يقولون ان الشيا والمعدن والحيوان وكل هذا العاقبة التي السطح الغير المشوب كبد  
 الاضداد الا انه ليس يارد بل هو ما فيته ويطهارة بعد الاضداد والاعراض والافراض والمقاتلة والابدال والخلوص تحتها هو الفخر الخياط كبد  
 النسيج الروابط والركب هو الخياط والظن من الالمظار على ارض الاسر فقبح منها الاغداد وينبت عن حافيتها الاشجار الحاملة لغضون الالم  
 الرابعة الكلية الثانية والهيمنة الخاصة والاولية المطلقة الخاصة والسطح البرك والظن الملائم والشر الظاهر من حيث هو ظاهر كونه انما كبد  
 الاول على اعلى من الاضداد وتفصيلها على حقيقة الاضداد والسطح المخلوق في تلك النديم والتميز والعصر اول الاضداد انما هي من العنقا  
 وهي النار في شجرة ونفسها ولا يقابلها فاما ولا يتوسط هو الاعلى العنقا الله مضمرة تفسيره وهي البنية الضمري في الامثلة المختلفة وهي البنية  
 والعنقا الثانية بعد العمل الثانية وهي اوعا الحماق وهي جماعة منها عنقها ولها انتهى الرزق والكنائس في هيئتها الاصل ومثلها في السبب الحنق في  
 الصنقا العليا وهي اخر المقامات في الابان الكبرى والعنقا لا ابعلا لا الله والسر لك من الدنيا والخطا قديما والعلو الكهنة الدنيا ومنه لية الملائكة  
 الذميرة فضل الله فاقصه ومغفوره واد الكون والامكان في ابعها ونار في ما لا يرى وهي لذات الضمها اقام للاشياء والاشياء في سببها  
 الارض والسمو عنده العلم الامكاني الله هو الاعلى الثانية عن الله وهي العنقا المستطبة على النبتا والعلو الثانية في الابداع السطحي  
 الساري في قلب الفؤاد مسد بالاسيا ومر في الابيا وقال الله انما في شدة الخط الذي هو نفسه في السبب العاقبة من له ليدع الابدان انما  
 في الوجود الرابع وجعله الرمال الفواح فاقد النار ما زال في حياطه رطوة الحيار وهي الشجرة الرتوية لا شريفة لا شريفة فاقد تلك النار وان نادى فيها  
 التاكيد لا القبولية والشجرة تمامها او الكلة ضايب النار ولها في شدة طها ثم طهر حلة حلة الحياض في النار انما هو لوجهها واهل ان الفواح في  
 في رتبة لطبا وانما هو لاف في حور هو حور في حارة الحاسلة هي شجرة وهو حور في حارة الحاسلة مع سوطه كثره ثم انما في نفسها وهي  
 اعتمادا لتفصيل العمل المقدم في الابدان متنازعة متلافة غير متفكره في محلول الاضداد فاحلح لمرقبة النار وهي الامم السطحي والحد في  
 ليحبل انك كما في مجموعها فلا تزال النار متلافة بالدم والسليج وهما في بغيرها بالانوار وظهر خصا بالاسر وعلو فاقد على السبب مشوبها بالابدان  
 ان في ذلك العنقا في الابدان النار هي الشجرة وهي الدهن والدم من النار في شجرة هي الفواح والازناد والقبع والحجر بل كثر ولا اختلاف في سببها  
 سلطان الوحدة وخصبة حقيقة الكثرة ونحو لمرزك نبتها ونفسيها فالنفس في الاشياء غير وهي في الكلة سببها منقطع لاولها الاخر فان قلنا واحدة



سطر

حصل الاوانجد

بمعنى التمانية او نحو ذلك

بما ان الجمع مع الستة الذي كان سكا

في حقيقة المذكورة بها الاضافة فلا يكون ولا

بمعنى حلبة سلطان الوحدة وثلاثة الكثرة لجميعها انما بحثت ثارها

بما لان الواجب ان يتجانس لا يضاف من الا الواحد الامكان كمال شرفه وكاله وان

الكتابة الامكانية لا يمتنع منها عدا كما في العنة بت واحد قد ذهب عنها لوان الكثرة ولو لم يكن الاثنا ثلاثة نعم اذهب الى من

البيت وظهر في نظرية الفاضل الاول هو لبيت واحد فاذا ذكرنا مفصلا من اشياء الثلثة والربع في ذلك المكان فلو كان في ذلك

الشيء كذا الكثرة التي هي في تلك العوض عنهم فقد جلاهم بجلايتهم وعلامتهم بتجلبتهم وبنهايتهم كقوله في الوصف الفهيم الحظا الشفا هو والوحدة

تخلو او احلوا الله اطفئ احلك مثل افروز بيك وبينها الا انهم جنادك وحلفاءك الفاضل الاول قد ذكرنا العنة حوض الكثرة ولو حو الفرة وظهر

عن ذلك فلهما انما كان محكما قد ذكرنا العنة احكام الامكان في الدنيا الاول ثم في القديم الاول وواجب الامكان لان الكثرة صوابا والاعتكاف الامكان

حده قد انما في الواجب على الا لا يكون الا بالامكان لا يزال محكما والواحد يمكن لكل الممكن في النظر الواجب ان ينظر الى جهة الامكانية

في بيتها انما هو ويظهر من صفات الربوبية في المقامات لفعلة ظهور الله سبحانه عن ذلك النظر مقتضى الحجة الامكانية وصلاته بصفة القبولية فانها

مقارنهم عنده الفاضل وما كان في الفاضل الاول لا يكون الا في الكثرة فانها عندهم في حيزها محتملة واحدا بلا كيف لا اشارة ولا اسم لا تخرج وهو قوله

انما الله لا يقع عليه اسم ولا صفة يمكن بذلك لاسم لها غير موصوفا اذا كان غير موصوفا في العالم الصفة لا كان سببا لانه يكون موصوفا في ذاته

معها في الوجود والصفوة وقد يكون موصوفا بالواحد والواحد في الوجود والاشياء الواحدة التي المنزوعة عن الازداد وقد يكون موصوفا بالاضاف الى الوجود

في الوجود والاضافة الى الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

العلو والاستقلال بالاضافة الى الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

الاشياء التي من الاعدا وتقول ولعلنا ثلثة وهكذا ولا الذي يحصل الاصلها وتحققها وانبت عنها الاممخيا انها لها مرجعها اليها

وتجسدها كالفردية التي هي في الوجود وهي منها وانبتت عنها ولا مضمومة ولا جنبية ولا انبساطية لانها كلها بالاضافة الى الوجود وتحقق في

وغيرها ولا يجري عليه فالهواجر لانه قد سبقه وكان متحققا وانه والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

فلا يوجد في الوجود ما وصف ذات الازد مضافا بطرق اوله وليست حقة لانها اوله القديم لم يكن سببا له ولعم فلا يوجد في

الحادث وان كان الصاد الاول النسخا ليعجز ذلك مكانه حقة حقة لانها في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

من الوحدة والاضافة الى الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

وهذا هو الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

منه ويعد في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

بلا انقطاع ولا مفضا فوجبان لا يسيبها العدم لانها صانعنا في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

بلا انقطاع ولا مفضا فوجبان لا يسيبها العدم لانها صانعنا في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود والاشياء الواحدة في الوجود

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google

Frank

U  
E  
W  
T  
H  
I  
S  
E  
D  
G  
E

الذات  
 يتحقق التفرقة بين  
 هذا والذات التي لا تتغير منه بوجه  
 الحد وبالحركة التي هي بالحسبان في شئ من  
 ان الحد يوجب الثبات في مقام الحد واما الشئ من حيث  
 وتبدل الصواب في الاستمرار مع ان تلك الصفة المتبدلة موجودة  
 والاستمرار والتوقف فانها بالذات الاولى الكثرة هو الفعل الصادق الاول  
 به ويحده عنه صفة والبيد عادت انا لله وانا اليه راجعون فالضار الاول اذن سر من  
 كما تقول انه سر من كل ذلك لاجل الطهور والذات عينيت الصفا فلا يلحق الفعل من  
 والنسبة وكثيرا في شئ وهو كما هو متعلق عنها واما الصفا الذاتية فهي واحدة على كل حال والصدق المحض الغير المسمى  
 ويتحقق تلك المتعلق فالشئ وقت متعلق للضار الاول لا يمكن ان يكون له في نفسه متعلقا في وقت متعلق للضار الاول  
 وبه متصلان وكل واحد منهما الآخر وقت اوله فلا يمكن ان لا يفعل ولا فعل الا في الامكان فلا يخرج الفعل الى الازل ولا يخرج الى الابد  
 فالامكان هو في ذاته وهو اول شئ في الوجود كما ان الوجود لا يخلو عن الوجود ولا يمكن ان يتغير  
 الشئ منها وهكذا الامكان والضرار الاول في الكسوف وكل منهما لها وللآخر وسنة اليه وقتا متعلقا كما ذكرنا في الامكان في وقتها  
 وهما من جنس الذاتية على جهة الوحدة بلا كيف للاشارة تمثيل عرشى مثاله في العالم السطح الجسدي زمانا والامكان ان الله هو بعد الحد المحسوس  
 وكل جسم لا يخرج منها كما بان في انتم واما ان لا اجناس تنتمي اليه تلك الامكان هو في ذاته في حد ذاته زمانا والامكان ان الله ما دام الجسم وجودا  
 يكون له في الازل زمانا والامكان ان لا يكون فان لا يخرج كل واحد من الثلثة فيتم اليه الآخر وضال ولا يتحقق لهما الا اعتبارا على حسب  
 فكل ما عطف الجسم عطف الكسوف زمانا في الازل في الاحتمال الارضية والنسبة في الامكان في غاية الاحتفاء والعطف في نفس جميعها وسعتها وبقية  
 حركتها ويطورها فان سرهما بطيئة في حركتها ساكن بالنسبة الى الامكان السبعة وكلما في الجسم في الزمان والامكان ان في الشئ الله هو في العالم  
 فانه في الشئ واللطافة التي انقطع لدوره بتلك السعة في اربعة وعشرين ساعة وقائمة بطيئة في تحقيق الضار الاول فكل جرم الامكان كما  
 في الاحتمال فالامكان ان يهمل اليه كما تهاه في السعة في وقت محدود في شئ من الجسم ان فوق الضار الاول ليس من الامكان شئ وليس في الازل  
 التي في الازل وحضر الحول في الازل اسمها هناك ولا ريب في الاشارة والاعتبار والاولا انما جعلت في اعتبار نفسه فاعتبار نفسه باعتبار وطية  
 اعتبارا متعلقا في مقام لا تتران في اعتبارها لانهما المخلوق المشبه والجماد طلبة في كل شئ فيقول بغيرها وبها بانها لو لم تكن الله هو في العالم  
 حكمه في العالم ليس عالم الامر وعالم المخلوق وعالم النكور وعالم التشرية وعالم المدين ان كلنا قرب الفعل الكسوف والاضار الاول من نفس الامكان  
 لطفه في حق كسوف يظهر ولا يكاد يظهر في كل شئ يكون لغزله من الطير ما ليس له حتى يكون وهو لظهوره كمن عتبت حتى تخرج الى الازل بدل يظلمك  
 وهو يتبدل حتى يكون الازل وهو الذي توصل اليه عتبت عن الازل ولا تزال عليها رقبته وخسر صفته كمن جعل من جرمه صفته في كل شئ  
 شئ في انك تظاهروا في كل شئ فانت الظاهر لكل شئ وكل شئ وهو عليه لولنا انه لا يخرج من بايذ الذي عتبت الصفا الا ان كسوف في كل شئ مع  
 مؤثره لانه لا فرق بينه وبينه واطهر له منه بل ان وجوده وظهره وبفواصل ظهره في المؤثر فاذا نهو قريبا اليه منه وهذا الخفي في الامكان لا يمكن الا بسبب  
 اعتبار من نفس توجبه الى بانه نفس الا لا تتران والاضار الاول انقضا فان ذلك يوجب الدهول وهو عين الضار الاول وهذا قلنا انما  
 قرب الفعل من نفسه لطفه دون ان نفسه جهة متبدل في رتبة بلا كيف ولا اشارة والتفريق في النظر الى الابل من حيث انه آية وعلاوة ولا لا في  
 الثالث للضار الاول وهو السفر في الحول الجرم من عرف نفسه فقد عرف غيره عرفكم بنفسه عرفكم بغيره وعلمنا جميعا نفس الامكان ان الشئ

كف

Generated for Stephen Lambden (University of California, Merced) on 2013-09-19 22:47 GMT / http://hdl.handle.net/2027/njp.32101073254946 Public Domain, Google-digitized / http://www.hathitrust.org/access\_use#pd-google



Frank

NEW  
T  
H  
I  
S  
E  
D  
I  
G  
E

الذات  
 يتحقق الترتيب بين  
 هذا الاثر والشيء لصحة من يجر  
 الحد بالحد الذي يتبعه  
 ان الحد يوجب الذات في مقام الحلو اما الشيء من حيث  
 قبله لا يتولد بان لا يستمر على ذلك الضوء المتلازم موجود  
 والاستمرار والوقت فان ذلك المورث الاول الذي هو الفعل الصادق الاول  
 به ويقتل عنه صكك والبيضاء فانه واقعا لا يجره فالتصا الاول اذن سر كما  
 كما هو لانه سر كل ذلك لاجل الظهور والاعتقالية والذات غيبية الصفا فلا يجره الفعل جزئيا  
 والنسبة ويكثر الجزاء وهو مكانه متغاير عنها واما الصفا الذاتية فمنها على كل حال والتعدد المحض للشيء المعبر  
 ويحقق تلك المناطق فالسيرة وقت متساوق التصا الاول ولا مكانه فيهما متساوق ومع الفعل متساوق والبيضاء  
 به متساوق وكل واحد والآخر وساق له فلا امكان الا بالافعال ولا في الامكان فلا يخرج الفعل الى الاول ولا يخرج الامكان  
 فالامكان على انه هو اوله والشيء مركب من اجزاء حاسم بل منها ولا لا لا يمكن تحقيقه في ذاته هو اوله والشيء مركب من اجزاء  
 التي منها وهكذا الامكان والتصا الاول في الكسوف وكل منها حاو للآخر ومنه ليه ومساوق معه كما ذكرنا لان ذلك افكانه الامكان وقت السيرة  
 وهما من جنس الذاتية على جهة الوحدة بلا كيف لا اشارة تشبه عرش مثلا في العالم السطح الجسمي الزمان والمكان الذي هو الجسد المحسوس  
 وكل جسم لا يخرج منها كما بانته نعم ولذا كان الاحتيا تنهى الى الفلك الا للشيء هو يتولى محله كذلك الزمان والمكان ينهيا اليه فالحجم موجود  
 يكون الجبر الاول الزمان والمكان لا يكونان الا بالجسم وكل واحد من الثلاثة ينهى الى الآخر معا ولا يتحقق لهما الاحتيا الا انها على جسم  
 فكل ما عظم الجسم عظم الكفا الزمان الذي انما هي الاحتيا الارضية والموت كما ترى في غاية الكفا والعلامة في نفس جميعها وسعها وبقية  
 حركتها وطولها فان سرعها بطيء ومركبها ساكن بالنسبة الى الافلاك السبعة وكلها في الجسم فان زمانها المكان الذي انما هي الاحتيا الارضية  
 فانها من السيرة واللطافة التي انقطع للذات تلك السعة في اربعة وعشرين ساعة فانتبه تطبيق ويحقق التصا الاول في كل جهة الامكان  
 والاحتيا فالامكان ينهى اليه كانه المنة كانه السيرة وليس فوق حدتها شي من الجسم كان فوق الصادق الاول ليس من الامكان شي وليس فوقه الا  
 التحويل ولا في حصر الحيز لم تزل في اسم هناك ولا رتبة لا اشارة ولا حيا واما ان التصا الاول انما هو جدي نفسه فاعتبار نفسه اعتبارا وطبقة  
 اعتبارا وتكون في مقام الاعتزان اي اعتبار كانه في الحلو والمثله والجماع طلبة الى كماله فيقول اعتبارا ونهيا واما الوحدة المراقبة فهو على خلاف  
 حكمه في العالمين عالم الامر وعالم الخلق وعالم النكور وعالم التشريح وعالم المدون انه كلما قرب الفعل الكهول والتصا الاول من نفسه الامكان  
 لطفه ون حتى لا يكاد يظهر ولا يكاد يخفى بغيره في كل شي يكون اجزاء من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو والظهور لك مع غيبته حتى تخالجه ليدل على كماله  
 وحتى يتبين حتى يكون انما هو الله متصل اليك عت عن الاثر والذات لظهورها ارضا وخسر صفقه عتبه ليجعل من جدي غيبته تعرف في كماله  
 شي في اريك ظاهر في كل شي فانت الظاهر لكل شي وكل شي وهو على الجوار ناد بل هو من بابنا الذي غيب الصفا الا ان الحكم طاق في كل شئ  
 مشوره لا تدفن اليه منه واطهر له منه بل لا تدفن وجوده وطوره بفاضل علمه في المورث فاذ هو قريبا اليه منه وهذا الغيب في الممكن لا يمكن الا بسبب  
 اعتبارا من غيبته توجهه الى بابيه نصا لا بالاعتزان والاتصال لانفصا فان ذلك بوجوب التحويل وهو عين الحقا والافعال ولهذا قيل انما  
 قريبا للفعل من غيبته لطفه دون ان نفسه جهة متباعدة على رتبة بلا كيف فلا اشارة والقربا ليجعل النظر الا الى من حيث انه ابره وعلاوة ولا تدفن  
 الثالث والتصا الاول وهو السيرة التي التي من عرف نفسه فقد عرف غيره عرفكم بنفسه عرفكم بغيره وعلى هذا اكلنا شيئا نفت ولا مكان في السيرة  
 كلف













32101 073254946