وقف

السطر ثمانیۃ واربعین حرفا ثم تضع الفضلۃ علی ترتیبہا فان کان عدد الحروف الخارجۃ بعد المزج یوافق احد الاصل قبل الحذف فالعمل صحیح اقول قد تقدم ما یفید ھنا فراجعہ وفی النسخۃ کتبت نونات التنوین وقولہ ثم تضیف الیہ خمسۃ نونات یدل علی انہا کتبتہا فی الباب الاول فی النسخۃ غلط وقولہ علی النسبۃ التکسیریۃ یرید بہ مثل وفوق القطر کما مثلنا بہ وھو التکسیر الصغیر وقولہ ثم تحذف ما تکرر الخ یرید انک تحذف المتکرر من السؤال وما یلحق بہ وقولہ فسقط من الاصل یرید بہ قطب الاقویاد وھو ھذا البیت یدیر مالک بن وھب المذکور ھنا والمراد ان کل حرف یبقی من السؤال بعد اسقاط المتکرر منہ فسقط ما یماثلہ من القطب وقولہ وثبت الفضلیین اراد یرید انک تجمع ما فضل من السؤال بعد اسقاط المتکرر وما فضل من القطب بعد اسقاط ما یماثل حروف فضلۃ السؤال وقولہ الاول من فضلۃ القطب یرید انک تقدم حروف القطب فی المزج فتاخذ اولا ما من القطب حرفا من السؤال تضعہ بعد حرف القطب قد تقدم انہ یجوز ھذا ویجوز ان تقدم السؤال وتوسط القطب وتوخر الطوالع وقولہ ثم تضیف الیہ خمسۃ نونات لانہ یرید اکمالہا ثمانیۃ واربعین وحروف القطب ثلثۃ واربعون بنون فصار الموجود فی البیت الاثالث نونات نون تنوین سؤال وادن وشلک فتکون نونات تتمۃ ایسنا مرجوفا القطب ولا تنوینا نہ ولا فائدۃ حینئذ فی خصوص النون الا حیث کانت ملحقۃ بحروف القطب وتنوینا فجعل بعض حروف العلۃ کما تقدم اولا لانہا لہا قیومیۃ بجمیع الحروف بل ما ہو الحروف شئون الالف اللینیۃ والواو والیا الساکنۃ بالحقان بالالف القیومیۃ فحروف العلۃ اولی باتیان نون بہا لیستا من حروف القطب ولا من ملحقاتہا وقولہ فان کان عدد الحروف الخارجۃ بعد المزج یوافق احد الاصل قبل الحذف فالعمل صحیح مشکل وجہ الاشکال انہ لا یوافق حتی یکون جمیع فضلۃ السؤال موجودۃ فی القطب لانہ لا یحذف من القطب الا ما یماثل حروف السؤال الباقی من السؤال بعد الحذف حرفا ولا یوجد ذلک فی القطب الا فی الحروف بعد المزج قطعا وان لم یسبق فینبغی ان العمل علی القطب خاصۃ لا فائدۃ فی السؤال فی کل صورۃ لان القطب ان زاد علیہ شئ لم یکن العمل صحیحا وان لم یزد فہو کاف فقولہ فالعمل صحیح لیس بصحیح فتامل قال اعمر بارخ احد ولا مر تہا من ضرب ثمانیۃ واربعین فی ثمانیۃ واربعین واترک ما اسفلہ فضلۃ غیر محظوظ بحیث تکون جدولا الاطوال خارجۃ الیہا یکون الخ فی السطر الاول اقول ما فی السطر الثانی بطریق التکسیر حتی یعود السطر الاول بعینہ وتوالی الحروف علی الاقطار ثم استخرج اوتاد الحروف ھو ان ترتیب عدد کل حرف وتقسمہ علی اعظم جزء فیہ فما خرج فلہو وترد لذلک الحرف فتضع لکل حرف من السطر الاعلی وتره مقابلہ لہ بین الاسطار الخارجۃ فی الفضلۃ التی فی اسفل الجدول ثم بعد ذلک الاسطار علامۃ المتحرک ومعنی ھذا ھو علی ما ذکرہ ھھنا اقول علی ھذا الجدول المربع کما تقدم بیانہ وقولہ واترک ما اسفلہ فضلۃ غیر محظوظ یرید ان یجعل فی الخطوط الافقیۃ زیادۃ بدون الخطوط العمودیۃ مثالہ وھذا مثال الجدول ومثال التکسیر فیہ مثال الفضلۃ فی الخطوط الطولیۃ وھذا توالی الحروف فیہ علی الاقطار واستخراج اوتاد الحروف کما تقدم ان تضرب الحرف فی نفسہ وتقسمہ علی اعظم جزء فیہ یعنی اعظم کسر فیہ فالخارج من القسمۃ استنطقہ وھو وتر ذلک الحرف مثالہ لو اردت ھذا الشکل تضرب عدد د فی نفسہ یحصل الف وستمائۃ واحد واربعون اذا قسمتہ علی اعظم جزء فیہ ای فی المیم وھو النصف عشرون یخرج ثمانیۃ عشر فاذا استنطقتہا کانت ط فتضعہ مقابل المیم الخ کما ذکرنا فی الجدول فالفاء وتر المیم وتر ھو وتر الحاء والجاء وتر الدال فحاصل القاعدۃ ان کل عدد الحرف یضرب فی اثنین وان کان فردا فاضربہ فی نفسہ الحاصل ھو الوتر ولما کان باقی السؤال لیس موزونا ولم یکن للمجیب معرفۃ تامۃ بالعلم ویحتاج الی الامر کتب اھل الغرب الی تحریرہ فی الاستعمال والقلب غیر مجتمع قطعت الکلام والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وکتبہ

احمد بن بن الدین فی سنۃ ست عشر بعد المائتین والالف من الہجرۃ النبویۃ علی ہاجرہا افضل السلام

م	ح	ر	د
د	ر	ح	ر
ر	د	ر	ح
ح	ر	د	ر
ف	یو	ن	ھ

114-147

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین وصلی اللہ علی محمد وآلہ الطاہرین اما بعد فیقول العبد المسکین احمد بن بن الدین انہ لما کنت انہ قد ارسل الی الشیخ الاوحد الشیخ احمد ابن الشیخ صالح بن طوق القطب فی مسائل قد تصعب علی الاذہان وقد اقترنا بالخبر عن کثیر من العلماء الاعیان وطلب الجواب عنہا وبیانہا فاضمنہا وشرح حالہا واظہارہا فاجبتہ وکنت سوفت بہ وقتا بعد وقت لعدم توجہ الخاطر ولکثرۃ ما یتجدد فیہا الناظر فلما وفق اللہ تعالی للتشرف بزیارۃ ثامن الائمۃ علیہ السلام تحرک خاطری بان املی علی شئ منہا فشئ علی حسب التیسیر

وقف

الجاذبین الی المعانی نفوس موالیہم الکاشفین الکربات التراحیین للعبرات یا مفتاح الارواح سفن النجاح محمد و آلہ مفتاح الامنا و علی ابیہم و نوابہم و التابعین لہم باحسان اما بعد فسلام علیک ایہا الکافل ایتام آل الرسول و یا مفتاح الوصول و یا دلیل الولی علی الاطفال و یا دلیل الدآء العضال الا و ان نفسی قد کاعت فطمتہا و ارتاعت فسکنہا فقد تحققت انک المنزل الاول لقاصد القری الاول و تیقنت انک الدلیل الی تلک السبیل و قد عز الوصول و حز الانفاس لامور لا اری لکشف نقابہا و جلاء ضبابہا الا انک فالتجیب عن قصر نظر الیک و ام بقصدہ الیک فقد عودت الاحت و اولیت الامنا فہذہ بعض المسائل اذکرہا لک و علی سیدنا البسط فی البیان فالکریم کلما استدر فاقہ الوفد علیہ کثر منہ السؤال الیہ مسئلۃ ما الوجود تعدد جہات المشیۃ حتی ترتب علی کل وجہ شئ و ہی صادرۃ من الواحد الحق الحقیقی

جمع ضبۃ بزہرسی تیۃ نقش الارض کالاذخر ون ض

الوفد جمع الوافد و ہو الوارد

مرفوع

اقول اعلم ان المشیۃ اول خلق خلقہ اللہ تعالی بنفسہ و ہی الکائن المتدیرۃ علی نفسہا الدود علی نفسہا علی خلاف النواۃ و نفسہا الدود علیہا علی النواۃ و ہی و ان کانت صادرتہا اربع الا انہا واحدۃ لانہا فضل الواحد بجملتہ و ہی الکلمۃ التی انزجرلہا الصوت الاکبر و ہو الامکان فی طبقہ و ہو طبقہا لا یزید احدہما علی الاخر فلا یئ الا ممکنا و لا ممکن لا یمکن تعلقہا بہ و کان صادرتہا الاربع الرحمۃ و ہی النقطۃ و الالف و ہو النفس الرحمانی بفتح الفاء و الریاح المثیرۃ للسحاب من شجر علی البحر و السحاب المزجی الذی کان علی شجر فی البحر المرفوع المقطعۃ من الالف و السحاب المتراکم قال تعالی و ہو الذی یرسل الریاح ای الالف فتثیر سحابا ای نقطۃ حتی اذا اقلت سحابا ثقالا و السحاب المزجی ذکر فی غیر ہذہ الآیۃ فی قولہ تعالی و ہو الذی یزجی سحابا ثم یؤلف بینہ ثم یجعلہ رکاما و الرکام ہو السحاب الثقال سقناہ لبلد میت و ہی ارض الفاہ بلیاتاب و ارض البحر الموات فنزلنا بہ الماء و ہذا الماء جملۃ اثر الفعل من الفعل و ہی الدلالۃ و مثالہ اذا قلت لک کلاما مفیدا فہمت معنی الذی اخذت من الہواء الی جوفی فاول حرکۃ ہو النقطۃ ثم امتد الی الہواء و ہو الالف ثم قطعتہ حرفا مستبینا للمعنی الذی ریدان اخرجہ الیک و ہذا السحاب المزجی ثم الفتہ علی ہیئۃ المعنی المقصود ایجادہ لک و السحاب الثقال الرکام توجہتہ بالوضع الی المعنی المعدوم الذی ارید ایجادہ لک فہذا سقناہ البلد میت ای ارض البحر و ہو المعنی المعدوم فانزلنا بہ الماء و ہی دلالۃ اللفظ من خصوص المادۃ و الہیئۃ المخصوصۃ المناسبتین للمعنی مناسبۃ ذاتیۃ فیجیء بہ المعنی فی خوجہ ما اردت اخراجہ لک و ہذا المعنی حدث من ہذا اللفظ بمنزلۃ الثمرۃ من الشجرۃ و لیس ہو ما فی خاطری و انما ہذا شبیہ لما فی قلبی و لو کان ہو ما فی قلبی لکنت لا اعرفہ بعد ان اخرجتہ و انما ہو نظیر النار الخارجۃ من الحجر و الزناد بالحاک فانہا لیست ہی التی فی الحجر و انما ہذا شئ حدث عنہا من الہواء بصلابۃ الحجر و الحدید فہم فکان اثر تلک الدلالۃ ہو الوجود و المعنی الظاہر ہو مرکب من ذلک الاثر الذی ہو الوجود و من المہیۃ ای ہیئۃ ذلک الاثر و ہی انفعالہ لانہا اوجدہ انوجد فوجد فعل و انوجد انفعال و المعنی مرکب منہما و المتخصص الافرادیا الوجود من کان الوجود و قدرہ و جملتہ و رتبتہ و قدرہ فی الکم فی الکیف بالشدۃ و الضعف و بقوۃ المہیۃ و ضعفہا لانہ لو فی فی ہذہ الامور التسعۃ لم یحصل التعدد و یاتی تفصیل ذلک ان شاء اللہ تعالی فی خلال الاجوبۃ فالمشیۃ واحدۃ و وجہہا واحد و انما تعددت جہاتہا التعدد بمرایا القابل فہی تظہر لکل واحد بنفسہ لوجہہ الواحد اذا قابل المرایا المتعددۃ تعددت الصور فکل صورۃ ظہرلہا الوجہ بنفسہا و احتجب عنہا بہا و ان کان الوجہ واحدا لشخص واحد فافہم

مرفوع

قال سلمہ اللہ تعالی و ما وجدا خصا لفظ اللہ و الرحمن بہ تعالی اقول و وجدا لاخص انا اللہ اسم لذات اتصف بصفات القدس کالقدوس و السبحان و العزیز و العلی و المنزہ و امثال ذلک فی بصفات الاضافۃ کالعلم القدیر و السمیع و البصیر فان العلم یقتضی مفہوما للقوی معلوما و القدرۃ مقدورا و السمع مسموعا و البصر مبصرا و ہکذا و بصفات الخلق کالخالق و الرازق و المعطی فاذا جامعت ہذہ المراتب ہو المسمی باللہ فانہ یقتضی ما لوہا فان لبثا تمام تکون منزہۃ المعبود عن مشارکۃ فی الذات و الصفات و الافعال و التعبد و ہذہ الاربعۃ ہی مراتب الاحد و ہذا التنزیہ ہو مقتضی صفات القدس و تمام تکون العبادۃ ایضا بمقتضی صفات الاضافۃ کالعلم و القدرۃ و ہی الموجبۃ للتعظیم و تکون ایضا بمقتضی صفات الخلق فیسئل المغفرۃ و الرزق و دفع البلاء و ما اشبہ ذلک فمن اتصف بہذہ الصفات الثلاث فہو اللہ و اما الرحمن فہو اسم لذات اتصفت بصفات الاضافۃ و بصفات الخالق و لہذا استوی برحمانیتہ علی عرشہ فاعطی کل ذی حق حقہ و رزق الی کل مخلوق رزقہ فمن اتصف لہذین النوعین من الصفات فہو الرحمن فکان اللہ موضوعا لتعیین ایہما فہو اللہ الرحمن الرحیم الملک القدوس السلام المؤمن الی اخر الاسمآء الحسنی و کان الرحمن موصوفا بہذہ و تعیین اسما فہو الرحمن الرحیم الملک القدوس السلام الخ فتقول یا اللہ ارحمنی لانہ متصف بالرحمن الرحیم و اغفر لی لانہ متصف بالغافر و اہلک عدوی لانہ متصف بالمہلک و ہکذا الی اخر الاسمآء الحسنی و کذلک الرحمن و ہو قولہ تعالی قل ادعوا اللہ او ادعوا الرحمن ایا ما تدعوا فلہ الاسمآء الحسنی فای ذات اتصف بجمیع الاسمآء الحسنی جاز اطلاق اللہ الرحمن علیہا و ذلک خاص باللہ قال اللہ تعالی یا اہل الکتاب لا تغلوا فی دینکم و لا تقولوا علی اللہ الا الحق انما المسیح عیسی ابن مریم رسول اللہ و کلمتہ القاہا الی مریم و روح منہ فآمنوا باللہ و رسلہ و لا تقولوا ثلثۃ انتہوا خیرا لکم انما اللہ الہ واحد سبحانہ ان یکون لہ ولد الآیۃ لا تسموا احدا باللہ الا الحق فہذا وجہ اختصاص ہذین الاسمین قال سلمہ اللہ تعالی و ما الفرق بین الاسم و الصفۃ

وقف

مرفوع

اقول علم ان الاسم وضع علامة على المسمى من حيث انه قد يكون منقولا بانواع النقل وقد فصلناه في مسائل الاصول بما لا مزيد عليه وهذا المنقول قد لا يلاحظ فيه المناسبة وقد يلاحظ وما لوحظ فتارة يلاحظ حال الوضع خاصة كزيد وعمرو واحال الاستعمال اما لحصولها في المعنى المنقول اليه كالحسن والافضل وتدخل عليه الالف واللام لملاحظة تحقق المناسبة عند الاستعمال ولو بالفرض وان كان للحض النقال كصالح وسعيد ورشد وهذا لا تدخل عليه الالف واللام لبعد اعتبار الصفة ولحمها وعلى اي الاحوال فلو وضع بازاء الذات وان كان منقولا ولو لوحظت المناسبة في الاستعمال او تحققت كالحسن فان الصفة ليست مغايرة في الكون على تقدير تحققها فلا يكون الاسم موضوعا الا بازاء الذات وان لوحظ لانها غير مغايرة الا ترى انك تقول زيد لمن قام او قعد او نام واما الصفة فانها موضوعة بازاء صفة الذات لا الذات فاذا قلت جاءني زيد القائم فان القائم ليس اسما لزيد فانه حال قعوده لا يسمى به لانه اسم صفة فعل ولو كان اسم زيد كان مرفوعا على البدلية كانه قيل جاءني زيد اخوك ولكنه مرفوع بالتبعية لرفع زيد وذلك لان قائم ليس مسندا الى زيد ولم يرفع ضميره وانما رفع كناية جملة فاعلية زيد وهي حركة ولو رفع ضميره لكان مسندا الى ذات زيد وانما اسند الى جملة فاعلية زيد اي ظهور فاعليته لانك لا تنكر ان يكون قائم اسم فاعل الاسم ذات فقائم اسم فاعل القيام اي محدثه والفاعل من اتى بحركة الفعل فهو اسم لذات من حيث حركته لا لذاته وتلك الحيثية ليست من ذات زيد فافهم فان المسالك دقيقة وبالجملة فالاسم موضوع بازاء الذات وان كان منقولا عن صفته ولو لوحظت حال الاستعمال لعدم اعتبار خروجها عن المسمى عند الاستعمال والصفة موضوع بازاء ذلك الجهة المعتبر خروجها عند الاستعمال ولهذا اهل العربية يقرون في توجيه العامل الى اسم الذات فيسبونه بالذات الى اسم الصفة فينسبونه بالتبعية

مرفوع

قال سلمه الله تعالى ان كان الشخص للوجود احدما فهو في نفسه غير متشخص وان كان وجودا فما المتشخص له اقول اعلم ان المتشخصات للوجود اشياء الوقت والمكان والجهة والرتبة والمقدار في الكم والمقدار والكيف والمهية ثم المهية من حيث كونها متشخصة انما تتشخص بالوجود من هذه المراتب لست في التفصيل بما واسع الذيل ولكن نشير الى شيء في الجملة فنقول قد سبق ان الوجود فعل اي اثر الفعل واي انفعال وهما متساوقان في الظهور وان تقدم الفعل على الانفعال ذاتا الا ان احدهما يتوقف على الآخر فبينهما تضايف فاذا الوجود انما تمايز بتقدم بعضها على بعض وقتا ومكانا ورتبة وباختلافها جهة وكما وكيفا وذلك لاختلاف ماهيتها في الرتبة لست فكل لطف المهية وروحانيتها سبق الوجود الهيتها وقتا ومكانا وقوى كما وكيفا وبالعكس وذلك لان الوجود لما فاض من مبدئه الذي هو المشية كان باعتبار تساوي كمية محروطة قاعدته العظوع عند المبدأ وكلما بعد قرب الى نقطة وذلك من حيث الكم لا من حيث الحجم فانه على العكس ظاهرا فكل لطافة المهية من نفس الوجود بالابداع على هيئة محروط رأسه نقطة في قاعدة الوجود وكلما بعد غلظ حتى ينتهي الى راس الوجود النقطة وذلك قاعدة المهية وهذا ايضا في الكم لا في الحجم على عكس الوجود فتمايز افراده بتلك الامور الستة وباختلاف مراتب المهية معاكسة لاختلاف مراتب الوجود في الكم والكيف وبيان ذلك بان في وسط اسنادها وهذه الستة اسبابا للوجود لانها تمام قابلية للايجاد فهي موجودة بوجود كلها وكلها في خصوص انفسها مفاضة لايجاد الوجود وكذلك السابع الذي هو المهية الا انها موجودة بتبعية الايجاد

قال

مرفوع

الوجود فافهم قال سلمه الله تعالى مسئلة هل جزئيات النفوس حادثة بالحدوث التام سابقة عليه فان كان الاول فظاهر بعض النصوص كاخبار الذر ديناميه وان كان الثاني فبم تمايزها حتى وكيف لا تكون معطلة حتى اقول اعلم ان الله سبحانه بلطيف حكمته خلق تحت العرش شجرة اسمها المزن تقطر منها قطر كالطل على ما على الارض من الثمار والحبوب فما اكل من ذلك مؤمن او كافر الا خرج من صلبه مؤمن قال تعالى انتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون ولو كانت هذه الشجرة عروقها في عليين ثم انه سبحانه خلق شجرة الزقوم في سجين منكوسة هابطة الى الجحيم تصعد منها ابخرة تقع على الثمار والحبوب فما اكل منها مؤمن او كافر الا خرج من صلبه كافر وهذه النطف من القطرة تسري في الثمار والحبوب نطف الآباء والامهات فلا تتفرغ عجائب فيها كالنحلة في عجائب المواد فاذا تمت الاربعون خرجت كل ثمرة من الشجرة وذلك الاطوار التي تنقلب فيها مقامات الملكوت فان عنيت بقولك متى انها ظهرت فالجواب ان البدن سابق في الزمان وهي سابقة في الدهر ومع ذلك ان وجودها الزماني مع وجود الاربعين لا قبلها ولا بعدها واما وجودها الدهري فهي قبل البدن وبعده فالقبل هنا هو نفس البعد بدون تعدد فالسبق الدهري هو القبل البعد والوجود الزماني هو الا قبل ولا بعد واما احاديث الذر فلا تنافي ذلك لان الله يقول واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم مثال الذر تصور وجود ابنك ووجود ابن ابنه وابن ابن ابنه وهكذا الى مائة وتجمعهم في خيالك وتخاطبهم بما تريد فكذلك اخذ الله الذرية من الاصلاب اذ انك اخذتهم في الوجود الذهني وهو بعينه اخذهم في الوجود الخارجي الدهري اذ لا ذهني لله فافهم هنالك هو القبل البعد الذي ذكرنا وكل ما عندك الا ان الذي عندك انزع على قابلية مرآة خيالك اشباحها في الذر وفي عالم الدهر انزعت صورها وبذلك تمايزت لا تكون معطلة لانها فاضت في الفضاء

وقف

الدھری علی تلک الاشجار تغیرہ بالحان جمیع الاطیار فمرۃ علی شجر الاس ومرۃ فی شجرۃ طوبی وسدرۃ المنتہی ولا تطیل ھنالک فی الفضاء الواسع وقول علی بن الحسین علیہما السلام انہا بدون الجسد لا تحمل المراد بہ الزھان قال سلمہ اللہ تعالی مسئلہ ان کان کل واحد من الثوابت مظہر عقل فذلک یقتضی تعدد الافلاک الکلیۃ بتعددھا وان کانت کلہا مظہر واحد فمن ابن جاء التعدد اقول اعلم ان الثوابت لیست مظاہر عقول لان العقول لا تتمایز بالصور اذ لا صور لہا وانما ھی معان مجردۃ عن المادۃ والمدۃ والصورۃ وانما ھی مظاہر نفوس ولکنہا نفوس جزئیۃ لا کلیۃ ولو لزم تعدد افلاکہا الجزئیۃ فلا محذور فقد قال بہ بعض علماء الھیئۃ نعم ھنا اعتباران ینبغی التنبیہ علیہما احدھما ان الکلیۃ کلیات حقیقیۃ واضافیۃ وکل الجزئیۃ فالکلیۃ الحقیقیۃ ککلیۃ الشجرۃ والاضافیۃ ککلیۃ الغصن الواحد منہا والجزئیۃ الحقیقیۃ کجزئیۃ الورقۃ والاضافیۃ کجزئیۃ الغصن فانہ جزئی بالنسبۃ الی الشجرۃ وکلی بالنسبۃ الی الورقۃ ھکذا باعتبار الشہادۃ فہو کل وجزء ثانیہما ان الافلاک الجزئیۃ للثوابت ثابتۃ علی ابعد معینین اما بثبوت افلاک تدور کل کوکب منہا ولا یضر تداخل الدوائر لما بین الکوکبین من التقارب الذاتی لما بین الشخصین المنسوبین الیہما من التقارب الذاتی ودعوی الصلابۃ الیاقوتیۃ المانعۃ من التداخل غیر مسلمۃ او بثبوت خوارج مراکزھا محیطۃ بالعالم فیکون قولنا جزئیۃ لیس علی معنی ما اصطلحوا علیہ لانہا علی اصطلاحہم کلیۃ ولکن علی معنی عدم اشتمال حکمہا الکل الاشخاص مثلا بل الشخص المخصوصۃ والحس والوجدان یشہدان بتعدد افلاکہا علی التقدیرین

قال سلمہ اللہ تعالی مولینا اعد فیما منح بہ سابقا فلک البروج وفلک المنازل فی خلال تعداد الاجسام فذکرہا بعد فلک الثوابت فما حقیقۃ الحال فیہا وایضا فظاہر قول سیدنا وصدر بواسطۃ فلک الشمس فلک زحل فلک المشتری فالمریخ فالشمس فالزہرۃ فعطارد فالقمر انہما دفعۃ فاصبح الصدق وما الوجہ فی ھذا الترتیب اعلم ان المراد بفلک البروج وفلک المنازل المغایرین للکرسی مع انہما منازل للکرسی باعتبار کونہ الکل حکما خاصا مقابلا لحکم الثور فی العالم السفلی ولفلک البروج حکما خاصا مقابلا للصخرۃ التی فوق الثور وتحت الملک الحامل للارض اعنی سجین کما ان فلک البروج ھو علیون ولفلک المنازل حکما خاصا مقابلا للملک الحامل للارض وھذا ھو المراد بذلک التعدد واما قولنا ان فلک البروج محل صدور الشمس فلما روینا ان فلک الشمس اول فلک کان ثم دار الافلاک من فوقہ ومن تحتہ وقبل خلق الافلاک کان الکل نورا واحدا ھو الاربعۃ التی ھی ارکان العرش وھی العقل النور الابیض والروح الکلیۃ النور الاصفر والنفس الکلیۃ النور الاخضر والطبیعۃ الکلیۃ النور الاحمر اما النور الاصفر فہو برزخ بین الابیض والاخضر فی حکمہا والشمس التی ھی مظہر الوجود الثانی وجب ان تستمد الافلاک منہا فالشمس تمد زحل من نور ذات العقل وتمد القمر من نور صفۃ العقل وتمد المشتری من نور ذات النفس الکلیۃ وتمد عطاردا من نور صفۃ النفس وتمد المریخ من نور ذات الطبیعۃ وتمد الزہرۃ من نور صفۃ الطبیعۃ واما ما ذکرت لک لما قلنا ان الشمس ھی مظہر الوجود الثانی ولکن استمداد زحل قبل استمداد القمر قال سلمہ اللہ تعالی ما ثبت لہما بمعانی لفظ الارض واللہ والہواء والروح والنار والسماء والکرسی والعرش وما یراد منہا بحسب کل مقام اقول ان الحق فی الواضع انہ ھو اللہ تعالی والعرش من کلامہ وکلام اولیائہ یطلق لفظ الارض ویراد بہ ھذه الارض المعروفۃ ویراد بہ نفوسہا ایضا کما ورد عن الرضا علیہ السلام فی تفسیر والسماء ذات الحبک وفی تفسیر قولہ تعالی ومن الارض مثلہن یتنزل الامر بینہن لتعلموا ان اللہ علی کل شیء قدیر بان کل ارض مجعوکۃ علیہا السماء المقابلۃ لہا وان الارض الثانیۃ فوق السماء الدنیا والارض الثالثۃ فوق السماء الثانیۃ والارض الرابعۃ فوق السماء الخامسۃ والارض الخامسۃ فوق السماء الرابعۃ والارض السادسۃ فوق السماء الخامسۃ والارض السابعۃ فوق السماء السادسۃ فہم من جعل ذلک الاسم اسما لمحدب کل سما بالنسبۃ الی مقعرھا فوقہ لمحدب السماء الاولی ارض مقعر السماء الثانیۃ وھکذا والذی یظہر ان ذلک لیس فی الزمان وانما ھو فی الدھر وان ھذه الفوقیۃ فوقیۃ الرتبۃ لا الجھۃ مثلا فالارض الاولی ارض النفوس وسما الدنیا علیا قبۃ والارض الثانیۃ ارض العادات وھی فوق سماء الحیوۃ التی ھی سماء الدنیا رتبۃ والسما الثانیۃ سما الفکر فوقہا قبۃ والارض الثالثۃ ارض الطبع فوق سما الفکر رتبۃ وسما الخیال فوقہا قبۃ والارض الرابعۃ ارض الشہوۃ فوق سما الخیال رتبۃ وسما الوجود الثانی فوقہا قبۃ والارض الخامسۃ ارض الطغیان فوق سماء الوجود الثانی رتبۃ وسما الوہم فوقہا قبۃ والارض السادسۃ ارض الالحاد فوق سما الوہم رتبۃ وسما العلم فوقہا قبۃ والارض السابعۃ ارض الشقاوۃ فوق سما العلم رتبۃ وسما العقل فوقہا قبۃ فہذا اللفظ یطلق علی ھذه الارضین ویطلق ایضا علی الصور العلمیۃ لانہا ارض للعقل ای المعلی قال اللہ سبحانہ افلا یرون انا نأتی الارض ننقصہا من اطرافہا قال علیہ السلام ای بموت العلماء ھی یعنی ان الارض تنتہی الی الصور العلمیۃ ویطلق علی کل سافل النسبۃ الی عالیہ وعلی محدب الکرسی قال اللہ تعالی وقالوا الحمد للہ الذی صدقنا وعدہ واورثنا الارض نتبوء من الجنۃ حیث نشاء وھکذا الا ان الارض عند اھل اللغۃ حقیقۃ فی ھذه المعروفۃ وباقی الارضین مجاز واما عند غیرھم فلیس کل ما یطلق ھذا اللفظ علیہ مجازا بل

وقف

اکثر حقیقۃ الا ان فیہا ما یکون من باب التشکیک کالارضین المذکورۃ فی حدیث الرضا علیہ السلام فانہا اقوی من الارضین المعروفۃ وقد یکون من باب الحقیقۃ بعد الحقیقۃ کارض العلم فی قولہ تعالی افلا یرون انا نأتی الارض ننقصہا من اطرافہا فان تلک الارض حقیقۃ ثم تمر دونہا ہذہ الارض حقیقۃ وقد یکون من باب المجاز مثل الارض المقدسۃ عند اہل الصناعۃ والماء یطلق علی معان منہا یطلق علی الماء الذی کان العرش علیہ وہو الباب الذی باطنہ فیہ الرحمۃ وظاہرہ من قبلہ العذاب ویطلق علی المادۃ الجسمانیۃ التی خلق منہا الجہال الاول وانا کانت ماء لقبولہا للتشکل لا نہایۃ لہا ویطلق علی العلم قال تعالی انا صببنا الماء صبا ای العلم ویطلق علی الماء المعروف الی غیر ذلک والہواء یطلق علی ہذا العنصر المعروف وعلی النفس الرحمانی ای المرتبۃ الثانیۃ من مراتب التشبیہ وعلی فضاء الامکان وعلی ما فی الدہر وعلی الطبائع وغیر ذلک والریح یطلق علی الہواء المتحرک وہو ہذا المعروف وعلی الطبائع وعلی عالم المثال السفلی وہو الریح العقیم وما اشبہ ذلک والنار یطلق علی کرۃ الاثیر وعلی نار الکواکب وعلی نار الاخرۃ وعلی نار البرزخ وعلی نار الحجر وعلی نار الشجر الاخضر وعلی المستحیلۃ من الہواء وعلی نار الشوق ونار المشیۃ وما اشبہ ذلک والکرسی یطلق علی فلک الثوابت وعلی العلم الظاہر وعلی الصدر وغیر ذلک والعرش یطلق علی قحف الجہالۃ وعلی العلم الباطن الذی فیہ علم الکیفوفۃ وعلی الاشیاء والبداء وعلی الدین وعلی قلب المؤمن وعلی عالم الاجساد وعلی خانۃ الوجود وعلی مجموع الانوار الاربعۃ وعلی مظہر الرحمانیۃ وغیر ذلک فی کل ہذہ المذکورۃ وما لم یذکر منہا علی نحو ما ذکرنا فی الارض من جہۃ الاشتراک والتشکیک والحقیقۃ بعد الحقیقۃ والمجاز وتفصیل ہذہ یطول بہ الکلام ویعرف اکثرہا من خلال الکلام اما مما یأتی قال سلمہ اللہ وما الفرق بین التأویل وبطنہ والباطن وباطنہ والظاہر وظاہرہ اقول المراد بالتأویل صرف بعض الکلام الی معنی غیر ما یدل علیہ ظاہرہ لدلیل احتفی بہ تمام الکلام اللغوی کما قال علی علیہ السلام فی مرادہ القائم علیہ السلام وما یأولون من العلم عند قیامہ وانہ یستفتی کل احد عن علم الاخر قال علیہ السلام وذلک تأویل قولہ تعالی وما یعلم تأویلہ الا اللہ کذا من بعضہ واما باطن التأویل فکما الآیۃ تفسیر باطن ذلک کما قال الصادق علیہ السلام فی قولہ تعالی الم تر الی الذین قیل لہم کفوا ایدیکم واقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ قال علیہ السلام ما معناہ ہو الحسن بن علی علیہما السلام امر بالکف عن القتال وصلح معویۃ وحقن دماء المسلمین فلما کتب علیہم القتال قال ہو الحسین بن علی علیہما السلام کتب علیہ القتل واللہ لو برز معہ اہل الارض لقتلوا کما فی قولہ تعالی ووصینا الانسان بوالدیہ حسنا قال ہما محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وعلی علیہ السلام ابوا ہذہ الامۃ وہما ابوا العقل وان جاہداک علی ان تشرک بی ما لیس لک بہ علم فلا تطعہما وہما ابوا النفس الامارۃ بالسوء وہما النہم والقمر یجریان وصاحبہما فی الدنیا معروفان وہما ابوا الجسد وکما ورد فی قولہ تعالی ووصینا الانسان بوالدیہ حسنا قال الانسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وابوہ الحسن والحسین علیہما السلام وہو کثیر فہذا ومثلہ ہو تفسیر باطن التأویل واما تفسیر الباطن فمعلوم مثل قولہ تعالی ہم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ والکتاب المبین ہو علی علیہ السلام انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ ہی فاطمۃ علیہا السلام انا کنا منذرین فیہا یفرق کل امر حکیم ای امام حکیم بعد امام حکیم والاحادیث مشحونۃ بذلک وہو ان تجری علی طریقۃ اللغۃ بمعنا باطنہ غیر ظاہرہا واما تفسیر باطن الباطن فیجب کتمانہ لانہ اذا سمعہ الناس کفروا کما روی ان الحجۃ علیہ السلام لیلۃ عاشورا اذا خرج فاروی اصحابہ بنصف اللیل فیسمعونہ اصحابہ الثلاثمائۃ والثلاثۃ عشر فلا یتم صوتہ الا وقد اجتمعوا عنہ من مشرق الارض ومغربہا منہم من یحمل السحاب ومنہم من یطوی لہ الارض وہو تأویل قولہ تعالی ایتوا بکم اللہ جمیعا فیقولون لہ متی ذلک لنبایعک فیقال لہم تبایعونی علی کذا وکذا فیقرون منہم لم یثبت عندہ الا المسیح علیہ السلام واحد عشر نقیبا فیجولون الارض ولم یجدوا ملجأ فیرجعون الیہ ویبایعونہ قال الصادق علیہ السلام ما معناہ واللہ انی لاعرف الکلمۃ التی اذا قالہا لہم فیکفرون فانظر کیف لہم محتمل باطن الباطن الا خیبا للمعطلۃ الذین اختارہم اللہ من اہل الارض انصارا ولولیہ علیہ السلام وقال الصادق علیہ السلام فی حدیث جابر انا لنعلم ما فی تفسیر القرآن ما لو سمعتموہ لکفرتم وبالجملۃ القرآن مشحون بہ ولکن لا یجوز بثہ لا یحتملہ اصحاب العلوم ولا اصحاب القلوب وانما یحتملہ اصحاب الافئدۃ واخاف من ان افصح بالتر ولو لا ذلک لاظہرتہ ومنہ قولہ تعالی بسم اللہ الرحمن الرحیم قل ہو اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد فان قد اللہ ملا فان قبل الموت اخبرناک بمشافہۃ والا فلا یحسن کتابتہ نعم قد اشرت الی ذلک فی اجوبۃ مسائل الشیخ عبد علی التوبلی رحمہ وہذا ہو الذی عنا علیہ السلام فی قولہ ولو یعلم ابو ذر ما فی قلب سلمان لقتلہ وفی روایۃ لکفرہ وقال علیہ السلام ما انفث احد سرنا الا اذا قاء اللہ من الحدید ہے واما تفسیر الظاہر فہو الذی ذکرہ المفسرون علی ظاہر اللفظ واما ظاہر الظاہر فربما خذ الکلمۃ وتتصرف بہا فیما تریدہ اذا کنت تعلم المراد کما ورد عن الصادق علیہ السلام ما معناہ فی قولہ تعالی وکیف تأخذونہ وقد افضی بعضکم الی بعض وأخذن منکم میثاقا غلیظا قال علیہ السلام میثاقا ہو العقد وغلیظا ہو المنی ومثل قولہ تعالی وارضا لم تطأوہا قال ہی الفروج وکقولہ تعالی خطیئاتہم اغرقوا ای غرقوا فی تماحی الخطایا وہو ماء اجاج وکقولہ تعالی فانما ہی زجرۃ واحدۃ فاذا ہم بالساہرۃ قال الصادق علیہ السلام

مرفوع قال

وقف

سئل تبقى الأرواح ساهرة لانام واشال ذلك قال سلمه الله نعم فالفرق بين جسم الكل وشكل الكل وطبيعة الكل وهيولى الكل

مرقوم اقول جسم الكل هو معروض عالم المثال ومحله وهو مجموع عالم الأجسام وشكل الكل هو عالم المثال وهو فوقه وهو البرزخ بين التفوق والانحطاط وهو التخطيطات الجنتية والصورة في المرآة منه فهي وراء محدد الجهات وما نرى في المنام هو ذلك العالم وهو قليل بجميع ما فيه من المقادير منه وما يقع في الحس المشترك منه وانما ما في الخيال فليس منه وانما هو من الملكوت واما طبيعة الكل فهو التركن الأيسر الأسفل من العرش وهو النور الأحمر وهو الملك الذي على الأنهار المجاد ويخدمه جبرئيل عليه السلام واما هيولى الكل فهو مادة الأجسام وهو الكرسي الثاني وهو جوهر الهباء وهو اخر الجمادات

سئل قال سلمه الله تعالى الجمع بين ما دل على سبق خلق السماء على الأرض من الآيات وبين قوله تعالى خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وما يراد بهذه السماء وهذا الاستواء

مرقوم اقول الجمع بين الدليلين ان السماء دخان بعين الهيئة فذاب وزبد وارتفع دخانه وكان الزبد والدخان فصعد الدخان وكان الدخان قد اخذ في الصعود لطيفه قبل الزبد وارتفع اخر عند انتهاء الزبد خلق الأرض واقواتها من الزبد في اربعة ايام ثم توجه وجه المشية الى الدخان الصاعد تعالى وسطه فلك القمر وذلك لاستوائه في اللطافة والغلظ وخلق فلك عطارد فلك زحل وفلك عطارد فلك المشتري وفلك الزهرة وفلك المريخ فصار الاستواء الحاصل بعد الأرض والسماء دخان موجودة وهو قوله تعالى قل ائنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين الى وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام سواء للسائلين ثم استوى الى السماء وهي دخان فكان كون السماء قبل كون الأرض وكان عين السماء فكانتا

لطف علا اخر من سورة الجمعانية ولذا قلنا فلك القمر وفلك زحل وهذه السماء المعلومة واذا اريد بالسماء غير المعلوم اريد

سئل بالأرض ارض المراد واما الاستواء هنا فالمراد به الالتفات اي توجه وجه المشية والقصد قال سلمه الله نعم مسئلة ما معنى دحو الأرض من تحت الكعبة واي كعبة هو وما معنى خزن الرياح في الأركان وما معنى اقامة الحجر للعهد والميثاق وما حقيقة ذلك الميثاق

مرقوم اقول معنى دحو الأرض من تحت الكعبة بسطها من تحت الكعبة نبيها على ان اول ما خلق الله من اسفلي الكعبة ثم بسط الأرض من تحتها هذا للتحتي والثاني هو ان الكعبة لما كانت متصلة بالبيت المعمور وهو متصل بالعرش كانت الأرض تحت الكعبة لأنها جعلت على الأرض صورة للبيت المعمور والناس يطوفون بها تشبيها بالملائكة الطائفين بالبيت وهو جعل لأهل السماء صورة من العرش لأن الملائكة المقربين يطوفون بالعرش فكان البيت المعمور في السماء الرابعة وهي السماء الدنيا للملائكة كالعرش للمقربين وكانت الكعبة في الأرض كالبيت المعمور ثم ان اريد بالكعبة هذه المعلومة فالأرض هذه المعلومة وان اريد به القلب الصنوبري في الصدر فالأرض المفروشة من تحته الجسد لانه مخلوق من قبضة من محمد لجهات فتكون الأرض اي الجسد المخلوق من هذه الأرض مفروشة تحته اي تحمله وان اريد به القلب المعنوي الذي هو العرش فالأرض المدحوة تحته اي المفروشة هي النفس لانها مركبة واما خزن الرياح فاعلم انه لما كان التطابق الباطن متقوما به وجبان تظهر صورته وصورة اثره في الظاهر وهذا الظهور هو اثر التعلق والارتباط وقد ذكرنا في كثير من اجوبتنا وتقدم في الأسئلة وياتي ان شاء الله ان العرش مركب من اربعة انوار مجموعها هو العرش نور احمر منه احمر الحمرة ونور اصفر منه اصفر الصفرة ونور اخضر منه اخضر الخضرة ونور ابيض منه الابيض منه ضوء النهار والعرش هو القلب الباطن الذي اشار اليه نعم في الحديث القدسي ما وسعني ارضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن وهو ما قال نعم الرحمن على العرش استوى ولما كانت الكعبة هي القلب وجب ان يكون القلب مشتملا على الأنوار الأربعة قوة المرة الصفراء وقوة الكبد وهي الدم وقوة الرئة وهي البلغم وقوة الطحال وهي السوداء فالنور الأحمر هو الصفراء والنور الأصفر هو الدم والنور الأبيض هو البلغم والنور الأخضر هو السوداء ولما كانت الرياح الأربع بمنزلة الطبايع الأربع فالجنوب هو الدم وهو النور الأصفر والصبا هو البلغم وهو النور الأبيض والشمال هو السوداء وهو النور الأخضر والدبور هو الصفراء وهو النور الأحمر ولاجل هذا التناسب ورد في تعليل تربيع الكعبة انها انما كانت مربعة لأنها بازاء البيت المعمور وهو مربع وانما كان مربعا لانه بازاء العرش وهو مربع وانما كان العرش مربعا لانه بازاء الكلمات التي بنى عليها الاسلام وهي اربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فتدبر ما اشرنا اليه وجب في لطيف الحكمة ان يكون ينبوع الرياح الأربع من الكعبة وانما لم تكن مظهر القلب الذي هو ينبوع الطبايع الأربع وانما كانت من الركن اليماني لأن الركن اليماني في القلب هو باب الوجود الذي تكون منه الأنوار والطبائع الاربع وهذه المتكاثفة هي الجنوب والصبا والشمال والدبور تخدم الملائكة الأربعة فالدبور يخدمه جبرئيل وبعينه الشمال والجنوب بنصف قوتهما والجنوب يخدمه اسرافيل وبعينه الدبور والصبا بنصف قوتهما والصبا يخدمه ميكائيل وبعينه الجنوب والشمال بنصف قوتهما والشمال يخدمه عزرائيل وبعينه الصبا والدبور بنصف قوتهما فعلى هذه الأشارات يتطابق الظاهر والباطن واما معنى اقامة الحجر للعهد والميثاق فهو انه لما كلف الله الخلق في الذر وقال الم اكن ربكم ومحمد نبيكم وعلي وليكم وائمتكم ائمتكم قالوا بلى وكان في كل

وقف

لم یخلف الخلق فی اللہ ولا فی الرسول وانما اختلفوا فی الولی فلما اقر من اقر من الخلائق اجمعین کان ممن اقر الملائکۃ وکان اشدھم حبا لمحمد وعلی والھما علیھما السلام الملک الذی ھو الان الحجر الاسود فکان کل من اقر بالتوحید والنبوۃ والولایۃ کتب ذلک الاقرار فی رق والرق الحجر ذلک الاقرار لشدۃ محبتہ لمحمد صلی اللہ علیہ وآلہ واھل بیتہ علیھم السلام فکان الحجر قد الف ادم فی الجنۃ لان ادم یکون فی سلسلۃ من ذریتہ من یحبھم فلما اھبط ادم من الشجرۃ فاھبط من الجنۃ ھبط معہ ذلک الملک فجعلہ حجرا فلما نزل ادم بقی ذھبی فی الارض لطلب حوا فرای ھذا الحجر الابیض الشرقی فوقف علیہ ینظرہ فقال لہ الملک نسیتنا انا صاحبک فعرفہ ادم فحملہ وکان اذا تعب عاد علی حملہ جبرئیل علیہ السلام حتی اتی بہ الی الکعبۃ فوضعہ فی الرکن العراقی ولھذا یقول الحاج عند استلامہ اما انتہ امانتی تعاھدتہ لتشھد لی بالموافاۃ فقولہ امانتی وھی قولہ تعالی انا عرضنا الامانۃ ای الولایۃ وکان الاقرار بالولایۃ امانۃ عند المقر بھا مکتوبا فی رق فاذا التقم الحجر وقال ذلک ادی الامانۃ الیہ وقولہ وھی میثاقی تعاھدتہ یعنی الذی عاھدت اللہ علیہ عالم الذر وفی الدنیا اجددتہ لتشھد لی بفعل ما امرت من ولایۃ اولیاء اللہ ومن الاقتداء بھدیھم والمیثاق الاول توحیدہ فی المراتب الاربع الاولی توحید الذات بحیث لا اللہ الا اللہ والثانیۃ توحید الصفات الحمد للہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ والثالثۃ توحید الافعال لا الہ الا اللہ علی ولی اللہ الائمۃ حجج اللہ الرابعۃ توحید العبادۃ ولا یشرک بعبادۃ ربہ احدا واللہ اکبر اولی من یوفی بالعھد واجانب من جانبوا ذلک جمیع ما اراد اللہ من المکلف من الاعمال والاعتقادات والارادات والاحوال والاقوال

قال رفعہ اللہ تعالی مسئلۃ ما معنی اعرفوا اللہ باللہ الخ اقول معنی اعرفوا اللہ باللہ ان الشیء انما یعرف بصفتہ فالاحمر یعرف بالحمرۃ والطویل بالطول والعریض بالعرض والمتحرک بالحرکۃ والمتحیز بالابعد الموقت بمتی والجسم بالابعاد الثلاثۃ والمخلوق یعرف بصفات المخلوق من الحرکۃ والسکون والاشارۃ والنسبۃ الیہ وبہ وبالادوات لہ بای طویل کان وما اشبہ ذلک فاذا قلت لک اخبرنی اللہ تعالی طویل قلت لا واذا قلت ھو متحرک قلت لا واذا قلت لک یصح نسبۃ الی شیء او نسبۃ شیء الیہ قلت لا واذا قلت لک یجوز علیہ الشبہ او المساواۃ او الادوات قلت لا فقد عرفت اللہ باللہ لان الشیء انما یعرف بما ھو علیہ فلو عرفتہ بغیر ما ھو علیہ لم تعرفہ والدلیل علی انک عرفتہ انک لو قلت للشیء الذی کفتہ فی بیتہ ما ھو طویل ام قصیر ام ساکن ام دلون ام لا لون لہ لکنت تقول لا اعلم وھو حق لانک اذا لم تعلم بالشیء لا یمکنک ان تصفہ او تحکم علیہ بشیء نفیا فی صفہ بصفات خلقہ لانک عرفتہ بہ ولو قلت لک ما ھو قلت لا اعلم لانک عرفتہ انہ لا یدرک بالکنہ فقد عرفت اللہ باللہ وقولہ سلمہ اللہ الخ ای اعرفوا الرسول باثرہ اولا الامر بالامر بالمعروف والنھی عن المنکر والمراد ان الرسول یعرف برسالتہ فاذا اثبت رسالتہ بفعل المعجز عرفت انہ رسول اذا رایت الرجل یامر بالمعروف وینھی عن المنکر ولا یخل بواجب حال من الاحوال فھو من اولی الامر والدلیل علی ذلک ان اللہ سبحانہ لا یضل عن سبیلہ من اھتدی ولو وفق المدعی الکاذب للاتیان بالمعجز الحق لبطل الفرق لان اللہ لا یصدق الکاذب فی رسالتہ فھو صادق فلا یصدق الا صادقا ولا یخل الا کاذبا فاذا وفق جعلا للامر بالمعروف والنھی عن المنکر بالطریق التی امر اللہ تعالی بھا لا یفارق الحق ابدا فھو الدلیل القطعی علی انہ من اولی الامر والاختلاف فی وقت ما وھذا ظاھر

قال رفعہ اللہ تعالی مسئلۃ ما معنی اتحاد العاقل بالمعقول واتحاد النفوس بالعقل الفعال اقول اعلم ان العقل عبارۃ عن المعانی المجردۃ عن المادۃ والمدۃ والصورۃ والنفس عبارۃ عن الصقع الذی ھو محل العلم ھو الصور العلمیۃ المجردۃ عن المادۃ والمدۃ قال اللہ سبحانہ ولو نزلنا علیک کتابا فی قرطاس فلمسوہ بایدیھم الکتابۃ ھو الکتاب لا القرطاس ولا ما مع القرطاس وقال تعالی وکتاب مسطور فی رق منشور فالکتاب المسطور ھو الکتابۃ لا غیر فمعنی اتحاد العاقل بالمعقول ان اردت بہ اتحاد العقل بالمعقول علی ان العقل ھو نفس المجاورات العقل الذی ھو المعانی قائم بالعاقل من جھۃ جانبہ الایمن المعبر عنہ بالوجود فھو حق وان اردت بہ اتحاد العاقل نفسہ بقصد ارادۃ الذات بقطع الذات التی فی باعیرھا والغیر فی الغیر والمراد من المعقول ھو المعنی المعقول لا المعنی الخارجی فانہ لیس بمعقول والکلام فی المعنی المعقول کالکلام فی الصورۃ العلمیۃ من ان لھا ھل ھو اصل للخارج او الخارج اصل لہ ام التفصیل بان العاقل ان کان علۃ للخارج کان المعنی الذی ھو عقلہ اصل المعنی الخارجی والا فالخارجی اصل لہ وھذا ھو الاجود والحاصل ان المحقق اتحاد العقل بالمعنی المعقول بل ھو نفسہ لا العاقل فانہ غیرہ لان المعنی ھو العاقل کما قد منک افھم واما اتحاد النفوس بالعقل الفعال فلم یثبت لان النفوس ھی مظاھر العقل الفعال والمظھر لا یتحد بالظاھر والعقل الفعال لہ وجہ من وجوہ عقل الکل الکلیۃ والنفس الصادرۃ عنہ مظھرہ والظاھر صفۃ العقل لانہ دونہ ذلک لان الاثر غیر الفعل والفعل غیر الذات والنفوس الکلیۃ قائمۃ بالعقل قیام المحقق وقیام عروض العارض لا یتحد بالمعروض

قال رفعہ اللہ تعالی مسئلۃ الصورۃ التی ترئی فی المراۃ قائمۃ بای شیء وھل ھی عین المرآۃ ام لا وھل یجوز النظر الی عورۃ الاجنبیۃ فی المراۃ ام لا فقد جرد ھذہ المسئلۃ اقول اعلم ان الصورۃ المرئیۃ فی المراۃ ھی صفۃ صورۃ الوجہ واصلھا مرکبۃ من مادۃ ھی ھیئۃ صورۃ الوجہ وصورۃ ھی نور المراۃ ووضعھا والصورۃ قائمۃ بالفضاء البرزخی وھو لیس بمکان جسمانی ولا زمان ولا ھواء وانما ھو من جنس

وقف

ماوراء محدد الجہات لأنہا لیست من ہذا العالم وانما ہی من عالم المثال وہو برزخ بین الزمان والدہر فلیس من الملک لا من الملکوت لیست ہی غیر المرئی وانما ہی صفۃ صورۃ المرئی فلو نظر فی المرآۃ الی عورۃ اجنبیۃ لم یر نفس العورۃ وانما یری صفۃ صورۃ العورۃ فالتحریم راجع الی ادراک وصف العورۃ والی اثارۃ الرتبۃ لا الی ادراک نفس العورۃ والدلیل علی ذلک ان الناظر فیہا الی العورۃ لم یکن ناظرا الیہا وانما یری مثالہا رأوا ہ المفید فی الاختصاص بسندہ الی موسی بن محمد الجواد انہ سئل اخواہ ابا الحسن علیہ السلام عن مسائل سئلہا عنہ محمد بن اکثم فکان من جوابہ علیہ السلام ان قال واما قولک علی علیہ السلام فی الخنثی انہ یورث من المبال فہو کما قال لا ینظر الیہ قوم عدول فیاخذ کل واحد منہم المرآۃ فتقوم الخنثی خلفہم عریانا وینظرون فی المرآۃ فیرون الشبح فیحکمون علیہ فقولہ علیہ السلام فیرون الشبح صریح فی ان المرئی ہو صفۃ صورۃ الشخص فحرم النظر الی العورۃ فیہا لیس لانہ یری الشبح نفسہ ولکن رؤیۃ شبح العورۃ لنفسہ محرم وتظہر الفائدۃ فیما لو نذر انہ ان رأی یدا بیضاء بکذا والمفروض وجدان رؤیۃ زید فعلی ما اختاروہ فی المرآۃ لم یجب علیہ شیء لانہ لم یر زیدا وفیہ احتمال آخر فہذا ہو التأیید علیہ الدلیل العقلی قال سلمہ اللہ ما الفرق بین کل من المادۃ والصورۃ والجنس والفصل والاجزاء اقول المادۃ ہی ما یتکون الشیء منہا وہی الوجود علی الصحیح وقیل ہی المہیۃ واعلی مراتب المادۃ ثمرۃ الماء الأول الذی نزل من سحاب المشیۃ علی ارض الجبروت ثم مظاہر المعانی العقلیۃ ثم مظاہر الرقائق الروحیۃ ثم مظاہر الصور النفسیۃ ثم کیفیات الطبیعۃ الکلیۃ ثم تحصیص جوہر الہباء ثم المقادیر ثم ثم قبضات الأفلاک المقدرۃ بحرکۃ محدد الجہات المسخرۃ ثم العناصر الأربعۃ والمادۃ ہی الأب ہی الکون الشیء والصورۃ ہی ما بہا الشیء للشیء علی الصحیح وقیل ہی الوجود واعلی مراتبہا الأرض الجبروت ثم الحضور العقلی ثم تکیونونہ ورق الأسرار ثم نور النفس وکہونونتہا ثم کم الکیفیات الطبیعیۃ المشکل ثم خصوص جوہر الہباء وکیفہا ثم نور المقادیر المثالیۃ وکہونونتہا ثم کم القبضات من الافلاک المشکلۃ ثم اوضاع العناصر وکیفیاتہا والصورۃ ہی الأم التی اشار الیہا بقولہ علیہ السلام سعید من سعد فی بطن امہ والشقی من شقی فی بطن امہ وہی العین الشیء وکل شیء فہو مرکب من مادۃ وصورۃ لا فرق فی ذلک بین الاشیاء المستقلۃ کالسماء والأرض وزید والہواء وما اشبہ ذلک وبین الغیر المستقلۃ کالمادۃ نفسہا فانہا مرکبۃ من فعل وانفعال ای من مادۃ وصورۃ کالفعل فانہ مرکب منہ ومن نفسہ فنفسہ مادتہ وہو صورتہ وکالصورۃ فانہا مرکبۃ من ہیئۃ الظاہر ومن نور القضاء وطبیعۃ الآن المرکب فی المادۃ الأولی والصورۃ الأولی تضایف وما سوی ذلک فعلی حقیقۃ ثم اعلم ان الوجود والمہیۃ ہو الفعل والانفعال بمعنی ان الوجود لما خلقہ الخلق فخلقہ ہو الوجود والخلق ہو المہیۃ وذلک لما سئلہ اللہ فاجاب ای سئلہ اللہ فاجاب لبیک اللہم لبیک برتکم فالحکم دورکی بالتضایف وہذا خلق المطیع من طینۃ الطاعۃ الذاہی فلک البروج والصورۃ الأشیاء وطینۃ علیین وخلق العاصی من طینۃ المعصیۃ التی ہی الصخرۃ تحت الأرض والصورۃ الحیوانیۃ وطینۃ سجین والجنس ہو ما اشتمل علی مختلفی الحقیقۃ واختلاف الحقائق المشتمل علیہا الجنس انما ہو بعد المشخصات من الفصول واقا قبل المشخصات وقبل ملاحظۃ عروض المشخصات فالمروی عن اہل العصمۃ علیہم السلام یدل علی انہا متساویۃ فی وجہ الجنس بجہۃ الجمعیۃ والعلۃ فی ذلک انک اذا تصورت حقیقۃ فہی البتۃ من حیث ہی ہی واحدۃ لا تعدد فیہا فاذا لحظت مبدء المأخذ وہو الحقائق المختلفۃ التی تحت تلک الحقیقۃ وجدتہا متعددۃ متباینۃ فی انفسہا بالمشخصات فصار تلک الحقائق مرکبۃ من جامع لہا ومیز لأفرادہا من بعضہا بعضا والجنس ہو تلک الحقیقۃ الجامعۃ والکلی المنطقی عارض لتلک الحقیقۃ ومنشاؤہ من المشخصات فیکون الجنس ینقسم الی حصص لا تتمایز بعضہا من بعض الا بالمشخصات والا فہی من جہۃ الجامعیۃ متحدۃ الحقیقۃ فلا فرق فی الرتبۃ الجنسیۃ بین حیوانیۃ الأنثی وحیوانیۃ الفرس والیہ الأشارۃ بقولہ تعالی ان ہم الا کالانعام بل ہم اضل وقولہ تعالی منعا لکم ولانعامکم فیما روی عن الصادق علیہ السلام فی تاویلہا ویحتمل ان تکون جہۃ الجامعیۃ فی الحصص انما ہو فی صفاتہا لا فی ذواتہا لان حیوانیۃ الأنثی لیست فی ذاتہا کحیوانیۃ الفرس لقبول حیوانیۃ الأنثی للمعقولات ادراک المعلوم ولا یمکن ذلک فی حقیقۃ حیوانیۃ الفرس وانما جامعیۃ الجنس انما ہو فی التحرک بالارادۃ ویقوی الأول ان الحصۃ لیست لذاتہ بنفسہا اللذات وانما تحققت الذات بہا مع الفصل فالفصل ہو منشأ القبول المعقولات الا تری ان السامری صنع العجل من ذہب فلما جی بالتراب اخذ لاجل الصورۃ العجلیۃ لانہا لا تقتضی الا ذلک ولو صنع الذہب اناء ووضع فیہ التراب وجی تکلم وادرک المعانی المعقولات لان ذلک ہو مقتضی الصورۃ الأنسانیۃ فالمادۃ فی الاثنین ذہب وانما الصورۃ التی ہی الفصل ہی التی بہا تختلف حقائق المواد وعلی ہذا تجری الأحکام الشرعیۃ والخطابات الالہیۃ ویقوی الثانی ان المعلوم الذی یتعلق علیہ حقائق المعانی والأسرار ان حیوانیۃ الحیوانات من فاضل حیوانیۃ الأنثی او احد من سبعین وان التسمیۃ من حیث الذوات من باب الأشتراک اللفظی وقول ان الأجناس انما تتقوم بالفصول انما ہو تقوم جہات التعلق والارتباط بالفصول لا نفس الحصص فانہا علی ما ہی علیہ انما یتقوم

وقف

الرحمن علی العرش استوی وھو العرش استوی برحمانیتہ علی عرشہ فاعطی کل شیء حقہ ووسعت الی کل مخلوق رزقہ والیہ الاشارۃ بقولہ تعم ما وسعنی ارضی ولا سمائی ووسعنی قلب عبدی المؤمن وھو العرش وھو قلب محمد صلی اللہ علیہ الہ فاذا ثبت ھذا کما ھو ظاھر لا یجوز ان یخلق لقلب الا شیء من قبضۃ من غیرہ وھکذا ولما کان الکرسی ھو الصدر وخلق منہ الصدر ولما کان ذلک دخل من نفس العقل خلو منہ العقل وھکذا فھذا وجہ الاختصاص فافھم لان العالم الانثی الصغیر خلق انموذجا من العالم الانثی الکبیر قال سلمہ اللہ وما کیفیۃ تولد حوا ومعنی ضلع ادم الایسر اقول اعلم ان اللہ سبحانہ لما خلق الوجود کان تحت المھیۃ لانھا ضدہ ولما خلق وجد الوجود ارتفع ھو العقل کان تحت النفس الامارۃ التی ھی وجہ المھیۃ والانثی مرکب منھما ولکن کلما قرب من الفعل ضعف المھیۃ فیہ وقوی الوجود لقربہ من النور وکلما بعد قوی فیہ المھیۃ ولما خلق ادم علیہ السلام کان اقربہ من النور فیہ الوجود والعقل اکثر من حواء لبعدھا بالنسبۃ الیہ عن النور فکان ثلثان من العقل وثلث من النفس قال اللہ تعالی خلقکم من نفس واحدۃ فکان قد خلق حواء من نفس ادم علیہ السلام لا من عقلہ فکان فیھا ثلثا من النفس وثلث من العقل فالمخلوق من ادم علیہ السلام من النوع والمقدار والوضع لا من الذات والمثال الجامع لذلک شکل المثلث وھو باعتبار وضعہ اربعۃ اقسام ناری وترابی وھوائی ومائی فمثال الاول

۸	۳	۴
۱	۵	۹
۶	۷	۲

فالناری الذی مفتاحہ البیت الاوسط من الضلع الاعلی والترابی مفتاحہ البیت الاوسط من الضلع الاسفل والھوائی مفتاحہ البیت الاوسط من الضلع الایمن والمائی مفتاحہ البیت الاوسط من الضلع الایسر وعدد کل واحد خمسۃ واربعون عدد ادم والضلع الواحد خمسۃ عشر عدد حواء والتاء ھو صورۃ ادم لظھور المفتاح فی الاعلی والثا صورۃ العقل وحواء خرجت فی المائی فی الضلع الایسر لظھور المفتاح الذی صورۃ عقلھا فی الوسط الایسر لقوۃ النفس لانھا ثلثا ولما کانت المثلث لم تتم الا بالاضلاع الثلاثۃ فلو اخذ منہ ضلع نقص کان ادم حال تمامہ ھو مجموع المثلث ولما خلقت حواء من ضلعہ الایسر ای من الشکل المائی من ضلع مفتاحہ کان ظاھرہ ذلک صورۃ جسد ادم علیہ السلام ومن ناقصۃ منھا الضلع الایسر للدلالۃ علی انھا خلقت من الضلع الایسر ای من نفسہ لانہ خلق من العقل ثلثان ومن النفس ثلث فان قیل ان صورۃ ادم فی المثلث تامۃ ولو اخذ منہ لکان اسمہ ثلثین قلنا الھام توخذ من ذاتہ وانما اخذت من ظاھر الضلع فلھذا کان ھو فی نفسہ تاما وفی صورۃ جسدہ نقص منہ الضلع الایسر شعارا بانھا انما اخذت من ظاھرہ ای من صفتہ لا من جسدہ کما یقولہ الجاھلون وفی بیان ذلک کما اشرنا الیہ سابقا ان القوی والارواح بحرکات الافلاک استجنت فی الارض فلما خلق جسدہ من ارض القوس صار جانبہ الایسر من الطینۃ التی سکنتھا القوس وجانبہ الایمن من الطینۃ التی تعلقت بھا العقول بدون حلول لما خلقت حواء من الارض التی استجنت فیھا القوس التی خلق منھا جانب ادم الایسر ولم تکن تخلق من کل طینۃ القوس وانما خلقت من البعض الایسر الذی ھو ضلع فی المثلث صدق ما خلقت من ضلعہ کان الطینۃ التی خلقت منھا لم تخلق منھا لادم ضلع فلما لم یخلق لہ شیء فھذہ ھی الاشارۃ الی ما سئلت عنہ فافھم قال سلمہ اللہ تعالی وما حقیقۃ الحوریۃ والجنیۃ اللتین تزوجتھما اولاد ادم علیہ السلام وکیف یلد غیر البشر بشرا ولم اخص ادم بالتولد الا بدون تزوید وفی ای بقعۃ تولد اقول اما الحواء التی تزوجھا شیث بن ادم علیہ السلام التی اسمھا نزلہ فان اللہ سبحانہ خلقھا من علیین من تراب الجنۃ وانزلھا علیہ یوم الخمیس بعد العصر اقادکر یوم الخمیس فالذی یظھر لی انہ اشارۃ الی ان ذلک الجزء الاول من المرکب الثانی یتم بہ المرکب وھو یوم الخمیس لان النسل لا یتم بدون ذلک ویوم الجمعۃ ھو اجتماع الاجزاء وتمامھا واما بعد العصر فلان العصر فیہ اشارۃ الی ان الظھر ھو وقت الوجود والعصر ثانیہ وھو وقت التزویج والعصر ھو التولید اذ الوحظ البعدیۃ ای بعد التولید انزل للتزویج والعصر ھو الضم والمراد بعد ان ضم حکم نزلہ الی شیث ومنزلہ الی یافث وکتب فی اللوح المحفوظ بان کل واحدۃ تضم الی زوجھا وانزل علی یافث بن ادم حوریۃ من حور الجنان واسمھا منزلہ یوم الجمعۃ لانھا ھو الجزء الاخیر لتمام النظام خلقت من تراب علیین ارض جنان الحظائر دد للان الدور یوم القیمۃ والان کل تسعۃ وعشرون دارا من الجنان الخلد ثمان جنۃ عدن وسبع جنان وسبع حظائر لسبع الجنان وجنۃ عدن لا حظیرۃ لھا فسبع الحظائر یسکنھا المؤمنون من الجان والمؤمنون من الاولاد الزنا والمجانین والجنان السبع یسکنھا المؤمنون الطاھرون من الانس وجنۃ عدن للانبیاء والمرسلین والاوصیاء علیھم السلام فھذہ خمس عشرۃ دارا والنیران سبع ولکل نار حظیرۃ فالنیران السبع ماوی الکفار والمنافقین اھل الخلود وحظائر النیران السبع یطھر فیھا عصاۃ المحبین حتی یطھروا من المعاصی فیخرجون ویدخلون الجنۃ ویبقی فیھا عصاۃ الجان الذین حکمھم الخلود ولا ینافی ھذا قولہ تعالی ولن ینفعکم الیوم اذ ظلمتم

وقف

انکر فی العذاب شارکون شارة الی الشیطان المقیض والی من اغواہ لان تلک حق الظالمین ائمة الضلال وشیاطینهم منهم فانهم ولو نزلنا علی الفظ قلنا انه لا منافاة بین اشتراک العذاب فی جهنم والحظ آثر فیها نارا وکاز یکما مع هذا ان اهون الناس عذابا الرجل فی ضحضاح من نار علیه قمیص من نار وشراکهما من نار یغلی دماغه منهما علی المرجل لا یری ان فی النار احدا اشد عذابا منه ولیس فی النار احد اهون عذابا منه هـ وقوله وکیف یلد غیر البشر بشرا جوابان الحکم فی کل شئ للصورة فالجنیة انما تزلت بصورة البشر فالصورة البشریة تلد البشریة ولو نزلت بصورة الجنیة مثلا ونکح جنیة وحملت من الانسان مثلا لم یجب تلد بشرا بل قد یکون المولود جنیة ویحتمل ان یکون حیوانا مرکبا کما قد یجد حیوان نصفه الاعلی امرأة جمیلة فی غایة الجمال ونصفه الاسفل عقرب او مثال ذلک من الحیوانات المرکبة المخلوقة من البرازخ فلما نزلت منزلة بصورة البشر وجب ان تلد الا البشر ولما کانت اصلها وطبیعتها من الجان کان ما یکون من الذریة المتولدة منهما ای من ابنتها من یاقت من زوج ابنتها وهو ولد شیث من الحوریة من قبیح صورة وسوء خلق فمن طبع الجنیة وما کان فیه من حسن صورة وحسن خلق فمن طبع الحوریة وقوله سلمه الله لم اخص ادم بالتولد من التراب جوابا اقتضاه ادم بالتولد من غیر اب لانه الاول من هذا النوع ولا یجوز ان یتولد من غیر نوعه ولا من ام واب لانه یلزم التسلسل واما انه من التراب فلانا قلنا ان خلقه من تراب کخلق سائر ولده من تراب وانما کان ولده تولد من النطفة المتولدة من الغذاء المتولد من التراب فکان التراب لما نزل به الماء من السماء واختلط بالتراب ذاب الجمیع فکان سلاله حتی جری فی الشجر والنبات فکان منه الثمار والحبوب فتولد من النطفة بهذه الطریقة خلق ادم بان اخذ من سلاله الطین وصور علی هیئة تدبیر النطفة کما ذکرنا سابقا فی مثال فمثال المولود بالتولد مثل تکوین الذهب فی معدنه من الکبریت والزیبق الاصلیین ومثال تولد ادم مثل تولد الاکسیر فانه ذهب اعلی من الذهب وتکوین الاکسیر کتکوین الذهب فی المعدن وکون ما تکون منه الذهب کان ادم علیه السلام کون من الله تکون منه المولد بالتناکح وقوله وفی ثم بقعة تولد فی علم ان ادم علیه السلام تولد فی الارض لا فی الجنة وهذه الجنة من جنان الدنیا التی ذکرها الله سبحانه بقوله تعالی لا یسمعون فیها لغوا الا سلاما ولهم رزقهم فیها بکرة وعشیا وهی جنة البرزخ التی تاوی الیها ارواح المؤمنین وهی فی المغرب والفردیس یاتی منها وتطلع علیها الشمس وتغرب لکنها غیر شمسکم هذه لان من کان فیها لا یری فیها شمسکم هذه فانزل منها ای شمسکم وهی البلاد التی اذا قام الانسان راءاها وهی هو رقلیا بعبارة السریانیة ومعناها ملک اخر الذی یظهر لی من تلویح بعض الروایات انها هی المدهامتان ولکن ان لم تکن هی فهی معها فی عالم واحد وفی روایة المفضل عمر فی حدیث الرجعة وذکر اخر الزجعات قال لها معناد عند الله تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الکوفة وما وراء ذلک بما شاء الله هـ قال سلمه الله تعالی وما حقیقة الجنة والشجرة والحیة وابلیس والملئکة الذین امروا بالسجود له وما معنی استنکارهم وحجهم ولوازمهم بالعرش وکیف یدخل ابلیس الجنة ویصعد الی السماء وکیف یتقی له ظهور قبل ظهور ادم علیه السلام وما معنی عبادة ابلیس وقد اربد واستکبر وما معنی بدو العورة وورق الجنة والتناول وکیف ینهی عن اطیب اشجارها وکیف یکون فی الجنة محظور اقول ان حقیقة الجنة قد ذکرنا انها وانها من جنان الدنیا تطلع الشمس علیها وتغرب وهی عند مغرب الشمس واما الشجرة فهی شجرة علم ال محمد صلی الله علیه واله کما اشار الیه سبحانه اناصبنا الماء صبا ای العلم ثم شققنا الارض شقا ای قلب الامام فانبتنا فیها حبا ای علما حبا لله ولرسوله صلی الله علیه واولیائه ومحبتهم ومعرفة الله ورسوله والهم صلوات الله علیهم وعلوا دوقیة وعنبا تتخذون منه سکرا ورزقا حسنا وذلک معرفة الله بکشف سبحان الجلال من غیر اشکال وقضبا من ظواهر الاحکام الشرعیة والاعمال البدنیة وزیتونا من علم الیقین فی التقوی فی المروان الالهیة والسخاء بالنفس فی المجاهدة فی الله واحتمال الاذی فی جنبه تالیف الفرقة وشعب صدع الدین وتخلا من معرفتها کالتوقف والانطباق علیها وهو معرفة الاوطان فی الصدق فی معرفة المعاد والبنیا والانس المتوحش منه الجاهلون وحدائق غلبا کان قد غرسها ید الحکمة فی جنا الصاقورة التی راق روح القدس منها الباکورة کما قال العسکری علیه السلام وفاکهة مثلها الحدائق وابا مرظاهر القصص والامثال والاحکام من الحرام والحلال وهذه هی شجرة الحسد قال الله تعالی ام یحسدون الناس علی ما اتیهم الله من فضله لانها امنیة من یتمنی وکل من نال منها فهو محسود وهی شجرة الکافور یعنی المعرفة الحقة بغیر اثنا ولا کیف وهی شجرة الحنطة ای المحبة الحقیقیة وهی شجرة التین والضیا المبین اشارة الی العلم الذی کشف الشبهات والظلمات فهو نور الازل علی العلل وانما المحبة فانها کانت من احسن حیوانات الجنة وهی اشارة الی الحیوة وکان اصل منبع الحیوة ومظهرها من الابداع هو الرکن الایمن من العرش وهو النور الاصفر وحامل لواء اسرافیل ولها اجناد کثیرة ومقدمهم فی عالم الکون والفساد اسمعیل وهو صاحب الثمر والتقدیر الماء اربع مراکز احدیها الخارج المرکز والثانیة التدویر القمر والثالثة المثلث والرابعة المجوز هرد وهو الحیة فاما هو

وقوف

القمر واخرها الجوزهر واوسطها التنين الذى خلقه الله فى البحر ومسكنه السحاب ليس له عظم ولا مفصل يسبح فى الهواء بين الارض والسماء فلهذا كانت الحية تدخل الجنة ولهذا توصل بها ابليس الى ادم لقربها منه من جهة الحيوة وبعدها عن مقتضى العقل فلذلك صلحت واسطة بين ادم وابليس والحية هى نفس الحيوة واما ابليس فهو الجاهل المطلق لان الله سبحانه لما خلق العقل من النور وهو اول خلق من الروحانيين عن يمين العرش لانه الركن الايمن الاعلى وهو النور الابيض وهو العقل الاول اسكنه جسد محمد صلى الله عليه واله فهو العاقل المطلق ثم ان الله تعالى خلق العقل من الظلمة من الماء الاجاج الجهل واسكنه جسد ابليس فهو الجاهل المطلق فكان العقل جنود كلية روح ونفس وطبيعة وكان الجهل جنود كلية تحت الثرى والثرى والطمطام ولما خلق الله ادم وامر جبرئيل فجعل نور ادم الاول بعد ان نزل من الاكوان الستة الكون النورانى والكون الجوهرى والكون الهوائى والكون المائى والكون الناري والكون الخاكى فصلب ادم عليه السلام الملئكة فسجدوا الا ادم فسجد جميع الملئكة منهم جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ذكر منه ذلك الا الملئكة العالين الذين شاركوا ابليس فى عناده ابليس لما امتنع من السجود قال استكبرت ام كنت من العالين الذين لا يسجدون لادم فانهم لا يحسن منهم السجود لان السجود لاجلهم فلا يسجد الا من تكرمة لمن هو اكرم منه فسجد الروح الذى هو من امر الله تعالى والروح الذى هو على ملئكة الحجب هو اثنان الاعلى منهما خلق من نور عقل على عليه السلام والثانى من روحه وبعد الروح الذى هو من امر الله ملك تحته فالاعلى خلق من عقل محمد صلى الله عليه واله والثانى من روحه واما معنى استنكار الملئكة لخلق ادم عليه السلام لانهم اكاموا من ورق تلك الشجرة التى اكل ادم عليه السلام من ثمرتها فلهذا وجدوا فى انفسهم راوا طاعتهم وعصيان الجن والنسناس ابعدهم من العرش خمسمائة عام فلاذوا بالعرش واشاروا بالاصابع فنظر الرب اليهم نظر الرحمة فوضع لهم البيت المعمور وهو صورة العرش فقال طوفوا به وهو دعوا العرش فانه لى رضا وكان اولئك بعض من الملئكة ومعنى لواذهم بالعرش بالعرش انهم مدوا اعينهم وايديهم بالرجاء الى باب الكرم فرحمهم واما دخول ابليس الجنة فانه انما دخل بواسطة الحية كما اشرنا اليه وصعوده الى السماء انما هو بالملئكة فيصعد بالاذن الخاص بالاذن العام وهو الخلية كما فى قصة ايوب للابتلاء والا فكل شئ اذا ترك ومقتضى طبعه لا بتجاوز اصله وابليس لم يخلق من العرش ولا من الجهة العليا وانما خلق من الجهل الاول فى السافلين فى تحت الثرى والثرى والطمطام وجهنم والزمهرير الهقيم والبحر الحوت والثور والصخرة ولكنه بالقاسر والحامل والمتصل التى الى غير موضعه فافهم واما ظهوره قبل ادم فان اريد ادم الاخر ايونا فلا ريب ان ابليس يتحقق قبله لان مادة الجهل الاول الذى هو مقابل العقل الاول وان اريد ادم الاول فهو قبل وجود الابليس واما عبادة ابليس فهى صورة عبادة لم يقصد بها وجه الله وانما قصد بها ان يشبه الله التمكين فى الارض فهى فى الحقيقة ادبار واستكبار ومعنى بدو العورة ان اهل الجنة لباسهم التقوى وهى غير الملابس لكنها لا تجتمع مع المعصية لانها من باطن نعم الجنة واما شجرة بورق التجريد لان الورق ظاهر النعم وصورة الندم فلما بدت عورته بسبب ذلك واليها ندم واما التناول فهو تمنى مقام من مقامات ال محمد صلى الله عليه واله وليس لمن يريده ويطلبه من الله ويتمنى الاهلية لذلك والادخل فى قوله تعالى ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة الا ترى انما ذلك ذكر وخطور وهو ذلك التناول فالاكل الظاهر هو ذلك الخطور وانما نهى عن اطيب اشجارها لانها وان كانت اطيب الا شجار ولكنها لا تليق الا باهلها لا لغيرهم الا ترى ان الرجل اذا راى زوجة الغير وان اجل اهل زمانها لا يجوز له النظر اليها فانه نظر قبيح واما كون الخطور فى الجنة لا يكون فلان ما فى الجنة يجرى على حكم لزوم الصفة للموصوف وهو حكم اخروى بعد التعديل التام للطينة التى لا يرى لذة غيره فى خاطره وان راها احسن منها هو فيه ومن هذه الجنة من جنة الدنيا فلهذا جرى فيها التكليف والامر والنهى

22 ى ز قال سلمه الله تعالى ما معنى قصة ايوب وما هذه التموالى التى لحن لها وصعدها ابليس حتى وقف تحت العرش وكيف يسلط على نبى الله اقول اعلم ان عند الله منازل فى الجنة ودرجات لا تنال الا بالبلايا وكان فى علم الله ان ايوب ممن ينال ادنى المنازل من تلك المنازل فجرى عليه ما جرى بتوفيره شانه فى علم الغيب كما هو مشهود واما هذه التموالى التى اخر لها فهى هذه التموالى المعلومة لكن القاعد فيها يصعد فى ظاهر غيبها بان تظهر له سكانها ولولا استنباط انها راى الملئكة ووقوفه تحت العرش عند المكان الذى تكتب فيه الاعمال ولهذا لما راى محل النبى ايوب عليه السلام حسده وانما سلطه الله على نبيه عليه السلام ليرفع درجته بصبره على ايذاء الشيطان فى جنب الله وهذا ظ

23 ى ز قال سلمه الله تعالى لم خص التكليف بالشرع بالانس والجن وما حقيقة الجن اقول اعلم ان الله كلف جميع ما خلق من الانس والجن والشياطين والملائكة وسائر الحيوانات من جميع ما خلق الله سبحانه والنبات فى المعادن والجمادات وخاطب كل جنس منهم وارسل الى كل نوع نذيرا من نوعه ليبين لهم قال الله تعالى وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون وحيث ثبت ان لكل نوع امم كبنى ادم عم التكليف وارسال النذر الى كل امة قال تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير وقال فى بنى ان لكل نذير من نوع ما ارسل الينا ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ولما كان الخطاب ان الالهية على

وقف

حق المكلفين كان هنا التكليف الخاص مختصا بالانس والجن لان هذا لغتهم وتفاهمهم وتفاهم الطيور بالاصوات المتفيهكة نذير منهم بلغتهم وكذا سائر المخلوقات الآن جميع النذر تأخذ الاوامر والنواهي من نذير جنسه لانهم العلة في وجود سائر المخلوقات فيجب ان يكون النذير المرسل اليهم علة لسائر النذر وهذا تمام الاربعين واما حقيقة الجن فانهم مخلوقون من مارج من نار اي الخالص الدخان الكريه هذه النار التي ذكرها تم انها من الشجر الاخضر فالجان خلق من نار الشجر الاخضر والشجر الاخضر خلق من التراب الجن من فضلة الفضلة من الانس ولهذا كان الانس افضل واعلى رتبة واكمل لان ذلك الشجر الاخضر خلق من فاضل التراب الذي تخلق منه الانسان يعني بعد ان صفى التراب سبعين مرة جمع ثفله بعد سبعين نخلة فخلق من تلك النخالة الشجر الاخضر قال سلمه الله تعالى ما معنى الشياطين الذين يسترقون السمع ويصعدون الى السماء وما معنى حجبهم بولادة النبي صلى الله عليه وآله وما معنى رجمهم بالشهب تلك الشهب وما معنى كون النجوم رجوما واي نجوم هي اقول الشياطين هي مظاهر الجهل الاول كما ان الملئكة مظاهر العقل الاول وقد تولد وامر ابليس وكان اسمه قبل المعصية عزازيل فلما طرد سمي بابليس والابلاس هو القنوط من رحمة الله ونقل انه كان ملك وقته صلعاء كاحية واسمها طرطبة فنكحها فباضت ثلاثين بيضة عشر في المشرق وعشر في المغرب وعشر في وسط الارض وخرج من كل بيضة جنس من الشياطين كالغيلان والعفاريت والعظارفة واسنا مختلفة ومنهم الشيصبان وساجا وزوبا ومسما وديهيش وزبنة وزينة وصبصا وسمدون وصعصعة وقيراط ورياط وسلاهب واصعر وسلهاب ومذهب وعمرو ومنسوبه والرهاء وهطهط وبرام وطايوس ومهبل وقابوس ودمار وفروة وفرة وسرباط وقاطرين ودهار وعافر وعسرج وعسطيح وفهوس ونهروس والبطهرة مهلب ومهيل والحارث والحويرث وعيص والهريس والهرسم وبهرز ونعار ولصيق وعرهر وعوسن وطهار وفرطس والسامر والهائم والاقبس وبهم والهمام وعليص والاقبض وهامة بن الاقبض وبلدون وهو الموكل بالسوق ودفليس وابنه ام الصبيان وغيرهم ممن لا يحضرني ذكره حال التأليف وهم اجناس كثيرة تفرعوا من الثلثين البيضة ومنهم المشارك في الحاقه ووصلته وفصبته ونطفه ومنهيه وروى في الخصال عن معاوية بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال الابناء ثلثة ادم ولد مؤمنا والجان ولد مؤمنا وكافرا وابليس ولد كافرا وليس فيهم ناج انما يبعث ونشر ونوله ذكور ليس فيهم اناث انتهى اقول المعروف ان ام الصبيان انثى واخرى لم يحضرني اسمها ويمكن الجمع بان يقال المذكور في الحديث ان ولد ابليس ليس فيهم اناث وام الصبيان ابنة فليس بن ابليس والاخرى بنت لدملون لا ده ثم تقول ما كان من ابليس وحده فانهم اخف اجناسهم ولده غواية وضلالة لضعف كيده وما كان منهم بمشاركة الجن فانه اقوى كيدا واشد ضررا وما كان منهم بمشاركة الانس فانه اقوى من الكل كيدا واشد ضررا على الاسلام ولهذا قدمه الله تعالى في كتابه اشعارا بذلك قال تعم وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن الآية فالشياطين الخالصون من ابليس يخترقون السموات الجسمانية وسموات الجسم المشترك ولا يصلون الى سموات الخيال فالشياطين المشتركة من الجن يصلون الى سموات الخيال والمشتركون من الانس يصلون الى مقابلة العقل الشبيه بالعقل التي سماها عليه السلام بالتكرا والشيطنة واما حجبهم عن السموات بولادة النبي صلى الله عليه وآله لانه لما ظهر اشرقت السموات بنوره والشياطين خلقوا من الظلمة والظلمة تضمحل عند النور فلا يقدرون ان يصلوا الى السموات لاجل ذلك واما يصلون الى ما تحت كرة النار فيستمعون في اكثر ما يقول لا سيما ومنهم من يسمع شيئا واضاف اليه من نفسه شيئا فلذا قال الله تعم واكثرهم كاذبون واما رميهم بالشهب فلان الله وكل ملئكة النجوم بهم فاذا خطف الشيطان خطفة لاستراق السمع رمته الملئكة بشهاب فاحرقته لانه من نار الشجر ونار الكواكب من اشعلة التي استنبطت من نار الماء من نار الهيبة والعظمة وهي اقوى من النار التي من الشجر واما ملك الشهب فهو من نار الكواكب لشعلة النارية من الكواكب تقع على الارض فتقر بكرة النار فتوجج ما يليها منها وكان عند كل كوكب ملك موكل به وهو رجم ذلك الكوكب جسده فيقع شعاع جسده على ما يليه من كرة النار ابدا فيشتد حرها بذلك فتجاوز نارا الى الارض فيصعد انجرة مائة فلقوة حرارته يلطفها ويخففها بامر بطوبتها حتى تغلظ وتكون لزجة بما فيها من الاجزاء الارضية المتصاعدة لها فتكون بهذا فيجتمع محفوظا بيمنة الكوكب من المصاعد الشيطانية باشعته فاذا خطف الشيطان قابض الملك الموكل بذلك الكوكب قبضة من ذلك الدخان الخاص به فاشعله من كرة النار ومن ذلك المكان المجاري لذلك الكوكب الحاج باشعته فقذفه به فاحترق فكانت تلك الكواكب رجوما للشياطين فافهم قال سلمه الله تعالى وما معنى ظهور ابليس يوم التوكيد والتقييد في صورة البشر واي طاهر ذلك اقول اما ظهور ابليس فانه يلبس صورة من يصور اوليائه قال الله تعالى انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون ولا تعالى الله لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فهو لهم اليوم ولهذا لا يتصور في صورة المعصوم ولا احد شيعته لان النوم ولان اليقظة والمناسبة بينه وبينهم انهم ظهروا ذلك اليوم بالحقيقة الشيطانية فظهر لهم بصورتهم ليتمكن منهم

وقف

کمال التمکن ویحصل الاتحاد التام واما ابلیس فهو المعلوم لان صورته عندهم فظهرلهم بکلیته وبعنی کون صورته عندهم ان ابلیس لدوس بعدد الخلق وکل شخص فله مرآة عن شماله ودلک الراس مکتوب علیه اسم دلک الشخص فی جمله دلک الوقت وعلی وجهه غشاوة فاذا زقاه وتکشف دلک الغشاوة عن دلک الوجه القبیح شیئا فشیئا حتی یبلغ وبتم کشفها فتنطبع فی مرآة دلک الشخص صورة وجه دلک الراس من الشیطان وقد قیض له الشیطان لا یزال مع تلک المرآة فهی النفس الامارة والشیطان الخاص بها یقوبها ویزین لها المعصیة فاذا کانت المعصیة کبیرة تدخل تحتها کل المعاصی لا یقدر الشیطان الجزئی علی القیا بتشهیدها فیقوم الشیطان الکلی الذی ظهر فیه کل الجهل الکلی وهو ابلیس وینصور بصورة من یرید غوایته لیقوی بدلک علی التی عجزت عنها السموات والارض والجبال وابین ان یحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه کان ظلوما جهولا یعنی کان معه الجهل الکلی وهذه الحالة بعکس الطاعة الکلیة وناسیسها والقیا بها والعقل الکلی وانما صورة وجه من وجوهه وتاییده فی عظیم الخطر والشان وهذا معنی ان روح القدس یکون مع الانبیا والرسل شهدائهم قال سید الله ما منخ حقیقة معراج محمد صلی الله علیه واله بجسمه من غیر لزوم خرق والتیام وما معنی رؤیته صلی الله علیه واله للانبیا فی کل سما شخص معین وما معنی صلاته بالملائکة وما صلوة الرب وقوفه صلی الله علیه واله اقول ان حقیقة المعراج هو العروج علی ظاهره ولا جهل فیه وانما الجهل فی معرفة جسد النبی صلی الله علیه واله وفی معرفة الافاعیل الالهیة وفی معرفة الخرق والالتیا فنقول اعلم ان الله سبحانه خلق قلوب المؤمنین من فاضل طینة جسم محمد صلی الله واهل بیته علیهم السلام والفاضل اذا اطلق فی الاخبار وفی عبارة العارفین بالاسرار یراد به الشعاع وهو واحد من تسعین جزءا من جسم النبی صلی الله علیه واله قرص الشمس وقلوب شیعتهم خلقوا من الشعاع الواقع علی الارض من قرص الشمس فاذا عرفت هذا عرفت انه یصعد بجسمه ولا یکون خرق ولا التیام وهو انا نقول الجسم هو کل ما له صورة البشریة التی تتمیز وهی متحیزة وحکمها حکم سائر الاجسام الجمادیة والتصور بها یلزم منه الخرق والالتیام ونجیب بان الصورة البشریة عند ارادة صعودة یجوز فیها احتمالان فی الواقع هما سواء وفی الظاهر الاول ابعد من العقول والاخیر اقرب فالاول ان الله تعالی کلما صعد القوی منه عالم وشبه ما منها فیها مثلا اذا اراد ان یحاوز کرة الهواء التی ما فیه من الهواء فیها واذا اراد تجاوز کرة النار القی ما فیه منها فیها واذا اراد تجاوز کرة الزمهریر القی ما فیه منها فیها وهکذا فاذا وصل الهواء اخذ ماله من الهواء لا یقال علی هذا یقول بعروج الروح خاصة لانه اذا القی ما فیه عند کل رتبة لم یصل الا الروح لانا نقول انا لو قلنا بدلک فالمراد بها اعراض دلک لان دلک لو القاها بطل بنفسه بالکلیة فیجب ان یکون دلک مؤثرا ان القائلین بعروج الروح یقولون ان بنیته باقیة لا التفکک وانما مرادنا ان الجسم بالنسبة الی عالم الافلاک یلطف اذا صعد الی عالم الکون والفهو علی ما هو علیه من التجسد والتخطیط والثانی ان الصورة البشریة التی هی المقدار والتخطیط تابعة للجسم فی لطافته کما انه فان الملک الاعظم مثل جبرئیل اذا خرج فی صورة البشر کصورة دحیة بن خلیفة الکلبی خرج بقدر دحیة مع انه یملاء ما بین السماء والارض ولو شاء دخل فی ثقب الابرة واصغر لان الاجسام اللطیفة النورانیة تکون بحکم الارواح لا تزاحم فیها ولا تضایق ولهذا یبلغ المعصوم علیه السلام من مشرق الدنیا الی مغربها فی اقل من طرفة عین ولا یستغرب السامع وهذا هو ذاک بعینه فافهم واما مغرد الالهیة فلانه اتما توهم من توهم من جهة ان العالم علی وضع واحد لو اختل اختل النظام فاذا خرق حصل حال مروره فرجة بانحباس الاجزاء المختلفة فاذا وقفت وقف جمیع الفلک علی انه لا فرجة فیه ولا یمکن تخلل اجزائه ولا للزوجها فاین تذهب اجزاء الفرجة المفروضة ومع هذا کله فلیس فی النظام والالتیا وانما یکون بانبساط الاجزاء الی الفرجة ولا یکون دلک الا مع التخلل والترقق ولا یمکن فیه دلک امثال دلک وهذا جار علی حسب فاعیل العبا واما افاعیل الالهیة علی تقدیر تسلیم امتناع الخرق والالتیا فنقول علی ظاهر العجز ان المعراج معجز للنبی صلی الله علیه واله والمعجز یجری فیه ما لا یجری فی العادة وفیما نعرفه التاثیر فیجوز ان تکون الاجزاء التی کانت بقدر جسمه الشریف حال مروره فنیت فی بقاء جسمه کما فنیت الجبال والعصی فی جسم عصی موسی علیه السلام وکان جسمه الشریف قائما مقامها فی امداد العالم السفلی من احکام الحیوانی سما الدنیا والفکر فی الثانیة والخیال فی الثالثة والوجود فی الرابعة والوهم فی الخامسة والعلم فی السادسة والعقل فی السابعة والتصور فی الثامنة والتسخیر فی التقدیر فی التاسعة بحیث لا تفقد قوة منها لان جسده هو علة هذه الاسبا فهو اقوی منها قطعا وکلما تعدی شیئا وجمع ما فیه منه بحیث لا یحصل خرق ولا التیام ویکون سیره فی دلک کله موازیا للخطوط الخارجة من مرکز العالم الی محیطه بها فی کل فلک فیدور معها علی التوالی وعلی خلاف التوالی ولو قلنا انه سیر علی خط مستقیم جاز وکان ما اعترضه من الاجزاء التی تکون اصطفافها بالنسبة الی خط سیره المستقیم مؤربا یکون مستهلکا فی بقائه وعائدا بعد مجاوزته کما مر علی حد واحد ولما کان جسده الشریف علة لوجود جمیع الاجسام وجسمه علة لجمیع الاجسام کان محیطا بجمیعها فلا یکون منها جزء الا وهو محیط به فکان صلی الله علیه واله عروجه محیطا بجمیع الاجسام والارواح والنفوس والعقول لان تعقله علة العقول ودوحه علة الارواح ونفسه علة النفوس لما

MI'RAJ

BODY OF PROPHET CONTAINS ELEMENTS IN EACH SPH

NOT SPIRITUAL ASCE

SUBTLE, WHIMSICAL & SPIRITS

وقف

المنیر باشعۃ فمر فی عروجہ بکل شئ ورای کل شئ فرای الانبیاء علیہم السلام کلا فی رتبۃ لان من غلب علیہ الفکر مثلا راہ فی السماء الثانیۃ ومن غلب علیہ العلم راہ فی السماء السادسۃ ومن غلب علیہ العقل راہ فی السماء السابعۃ وھکذا ومعنی صلاتہ بالملئکۃ صلوۃ الظھر وھو انما عرج باللیل لان عروجہ علی سمت بدء الوجود وکان بدء الوجود والشمس قائمۃ علی قبۃ الرأس فی التاسع عشر من برج الحمل والشمس طالع الدنیا فاول ما تحرک الفلک وجب فی وقت الظھر فھو اول فرضہ فرضت وھو اول صلوۃ صلیھا صلی اللہ علیہ وآلہ فان قلت کیف تکون ھذہ اول صلوۃ صلیھا وھو انما عرج الی السماء بعد النبوۃ بسنین قلت ھذا فی الزمان والذی صلیھا لیلۃ المعراج فی الدھر وذلک قبل خلق الاجسام بالفرع ولیلۃ المعراج عرج صلی اللہ علیہ وآلہ فی الزمان بجسدہ وفی الدھر بجسدہ وفی الشھر مد بروحہ بعروج واحد وصلی بالملئکۃ فی الدھر فی الوضوء من صاد وھو مجرم تحت العرش وعروجہ انما کان فی اللیل بجسدہ بجسدہ واما جسد الشریف فھو فی النھار وقبل الزوال بقلیل قد فرغ واعلم ان ھذا الجواب ما یمکن بیانہ لکل احد ومن یجوز البیان لا یکفی فیہ الخفاء بل لا بد من الاشاھۃ لان الفرق بین الزمان والدھر مما افتقر بہ عن فحول العلماء وان عبروا عنہ بعبارۃ حسنۃ ماثورۃ عن الوحی ولکن اکثرھم لا یعلمون ومعنی صلوۃ الرب ان الاسم الرب الذی ھو روح العقل الاول وھو اسم اللہ البدیع لقبہ علی مراتبہ وھو مقام اولی اعنی فلک الولایۃ المطلقۃ وھو یصلی اللہ القدس ومعنی اخر یصل بما امر اللہ بان یوصل یصل الولایۃ بالنبوۃ ومعنی اخر یصل الولایۃ بالالوھیۃ فھو من الوصلۃ او من الوصل وھما معا ومعنی صلوانہ بقول سبوح قدوس انا رب الملئکۃ والروح سبقت رحمتی غضبی وکان محمد صلی اللہ واقفا لانقطاع مسیرہ واتصالہ بذلک الرب فکان بینھما حجاب النفس المطمئنۃ حجاب من نور بحیث وان اردت بالرب ھنا الکلمۃ التی ازجرھا النعوق الاکبر وھو المشیۃ جاز لان الاسم البدیع ھو کینونۃ ھذہ الکلمۃ وھو الماء الاول وھذہ الکلمۃ ھی السحاب المراکم الثقال وان اردت بہ المعبود بحق سبحانہ وتعالی فمعنی یصلی یفیض الرحمۃ التی ھی صفۃ الرحمن وھی التی وسعت کل شئ والتی ھی صفۃ الرحیم وھی الرحمۃ المکنوبۃ للمؤمنین ولھذا جاء فی الحدیث ما معناہ امر لامتک یا محمد من بعدک قال اللہ اعلم قال اللہ تعالی علی ابن ابیطالب الحدیث قال سلمہ اللہ تعالی والجمع بین تعلیل کون الصلوۃ خمسا فرائض باشارۃ موسی وبغیر ذلک فکیف یکون موسی علیہ السلام شفیعا لامۃ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ اقول اعلم انا قد اشرنا فی کثیر من اجوبتنا فی ھذہ الاجوبۃ وفی غیرھا بان قولہ تعالی عقیب فضل کرم ان الکاف اشارۃ الی الکون وان النون اشارۃ الی العین فی الکون ھو الخلق الاول والعین ھو الخلق الثانی وھو صبغۃ اللہ وعمہ لعبدہ المؤمن فی رحمتہ وھو خلقہ لمکمیکل التوحید وھو المشار الیہ بالنون فی عدد ھا ھکذا کون فی لما کانت الصلوۃ ھی حقیقۃ ذلک الصبغۃ وجب ان یکون عدد ھا ھکذا حتی یکون عدد ھا مکمکین وکان اللہ سبحانہ اجری علی عادتہ بحکمتہ وعدلہ انہ لا یوحی الی نبی من انبیائہ الا ویکلفہ مع امتہ بمعنی ھذہ الایۃ للہ ما فی السموات وما فی الارض وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوہ یحاسبکم بہ اللہ فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء الایۃ فیعتذر منھا ذلک النبی ھو وامتہ فیشتد علیھم التکلیف فلما عرج النبی صلی اللہ علیہ وآلہ عرض اللہ علیہ التکلیف بھذہ الایۃ فقبل ورضی وعلم اللہ من امتہ الرضا والقبول فانزل الرسول بما انزل الیہ من ربہ والمؤمنون کل امن باللہ الی اخر السورۃ خفف عنہ وعلی امتہ التکلیف کما ذکر سبحانہ ربنا لا تؤاخذنا ان نسینا او اخطأنا ربنا ولا تحمل علینا اصرا کما حملتہ علی الذین من یعنی الذین لم یقبلوا منک امر التکلیف الذی فی الایۃ المتقدمۃ ولما امرہ بالخمس الصلوۃ فرضھا لشرف الصبغۃ لم یحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ ان یرد رحمۃ اللہ لان تقبل رحمۃ اللہ وان کان فیھا مشقۃ علی امتہ موافاۃ لرضا ورضا امتہ بتکلیف تلک الایۃ الشاقۃ فالھم اللہ نبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ موسی علیہ السلام ان یلتمس نبینا محمدا صلی اللہ علیہ وآلہ ان یسئل التخفیف لامتہ فلما سئلہ ذلک احب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ ان لا یرد شفاعۃ اخیہ موسی علیہ السلام فی التخفیف عن امتہ فاذا سئل اللہ تعالی التخفیف لاجل شفاعۃ موسی علیہ السلام لم یکن ذلک منافیا للمواخاۃ المذکورۃ وانما الھم اللہ موسی ذلک لیعرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ اثر التخفیف الناشی عن الرضا باصر التکلیف ولانہ سبحانہ علم ان نبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ لا یسئلہ ذلک من نفسہ لان امتہ یسئلونہ لان ذلک ھو مقتضی الرضا الصادق وانما اختص بذلک الالھام موسی علیہ السلام دون سائر الانبیاء لان امتہ اشد الامم امتناعا من قبول التکلیف بتلک الایۃ وجری علیھم اشق التکلیف فکلفوا بقرض محلوھم من اصابتہ البول وتوبتھم القتل وامثال ذلک ومع ذلک فقد اثنی اللہ علیھم فی مناجاتہ علی الطور وحقہ وفی حق صیتھم وحق امتہ حتی اجابہ اللہ سبحانہ بتفضیل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وبتفضیل وصیتہ علیہ السلام علی امتہ وبتفضیل امتہ علی امتہ فسئل ربہ ان یجعلہ منھم فاجابہ سبحانہ ان یریہ ایاھم فقال انک لن ترانی ولکن انظر الی الجبل الخ فلما تجلی ربہ للجبل جعلہ دکا وخر موسی صعقا فلما افاق قال سبحانک تبت الیک انا اول المؤمنین ای اول من اسمعک کلامھم اسمعتنی کلامھم فقال انھم یا رب فقال انا دمھم فاجابہ من الاصلاب الی الارحام بالتلبیۃ فقال سبحانہ الطوال ازاریا یعنی امتک ونوھنا باسمھم فلما کان ذلک احب سبحانہ ان یعرفہ سر ذلک التفضیل وان یشرکہ فی تلک الفضیلۃ بسبب تقی شطر وبعضا الاکون منھم فلذلک خص بان یشفع فی امتہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ عند ربہ لیشفع لھم عند اللہ وھنا اسرار کثیرۃ ولکن المراد بیان المسئلۃ دون

وقف

انما ورد الی الخمس قال له موسی علیه السلام ارجع الی ربک فاسئله التخفیف فقال قد استحییت من ربی ولکن اصبر علیها فلصبره جعل ثواب الخمس فی الخمس لاجل ذلک الرضا والصبر کان ثواب خمسین بخمسین وانما جعلت الخمسون خمسا بنقل العشر الی الاربعة لاشعارا بان ثواب الخمسین فی الخمس وانما نقلت صورتها لذلک ولو نقلت الی الاربع او الثلاث او العشر لدل علی تغییر التکلیف بالنسخ لا بالتخفیف فجعل کل فعل رکن من الخمس قائما مقام رکعة من الخمسین مثلا الکبیرة الاحرام والقراءة والرکوع والسجود والقراءة فی الثانیة والقنوت فی الرکوع والسجود والتشهد والتسلیم فهذه عشرة بعشر رکعات فکل رکعتین بعشر فکانت الخمس قبل ان یزید فیها النبی صلی الله علیه وآله تساوی ثواب الخمسین وتقوم مقامها فی کل لیلة ثم زاد رسول الله صلی الله علیه وآله من قوله تعالی هذا عطاؤنا فامنن او امسک بغیر حساب فی الظهر رکعتین وفی العصر رکعتین وفی المغرب رکعة لانقطع فی السفر فهی اثنتان وفی فرض الصبح تکبیرها ملائکة اللیل رکعتین وملائکة النهار رکعتین فهی اربع رکعات فتکون الصلوات الخمس بسبع عشر رکعة تعدل ماءة رکعة الخمسین التی جری بها التکلیف وضعفها قال الله تعالی ولسوف یعطیک ربک فترضی قال سلمنا الله تعالی وما معنی ثقل الوحی حتی ان الناقة تبرک اقول اعلم ان البراق فرس الحیوة وحیزوم فرس الحیوة من شعیرها وبرقة من البراق کالحیوة من الحیوة والبراق اذا اطلقت عند اهل العرفان یراد بها الروح الکلیة وهو الرکن الایمن الاسفل من العرش وهو النور الاکثف قال النبی صلی الله علیه وآله الورد الاصفر من رق البراق وهی حیوان جناحها بین فخذیها وعینها فی حافرها وادناها تخرء ابدا ومعنی جناحها بین فخذیها وفی روایة من خلفها ای ظهرانها فی سعیها ومعنی عینها فی حافرها تبصر بها ومعرفتها المستقیم واذناها تضطربان صفاتها لما یرد علیها من الملک القائم الکاتب من رضا او سخط وما یکون الی یوم القیمة فهو ابدا یجری وهی ابدا تدری فافهم واما معنی ثقل الوحی فاعلم ان التحمل کلما اشتد احس الشخص کان اثره بما یرد علیه فرح وحزن وطرب وهجا ورضی وغضب وغیر ذلک اشد واعظم حتی انه اذا عظم احس الشخص ظهر غیبه فی شهادته وهو یکون المعنی عینا والعرض ذاتا وهذا تمام الاثر فی الصادقون کما ورد فی تفسیر قوله تعالی حتی اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربکم قالوا الحق عن الباقر علیه السلام ذلک ان اهل السموات لم یسمعوا وحیا فیما بین ان یبعث عیسی بن مریم علیهما السلام الی ان یبعث محمد صلی الله علیه وآله فلما بعث الله تعالی جبرئیل الی محمد صلی الله علیه وآله سمع اهل السموات صوت الوحی کالقرار کوقع الحدید علی الصفا فصعق اهل السموات الحدیث فلما کانت الملائکة یحسون الوحی ویسمعون الصوت کما فی الخبر وذلک لاجتماع القلب فی کل اذا کان المنزل والباعث قوی الشهود والتوجه قال الله تعالی لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرایته خاشعا متصدعا من خشیة الله فیکون الثقل بمعنیین احدهما ان یکون الوحی بقوة احس النبی صلی الله علیه وآله وتجافی ذاته للوحی بزیدیکة لثقل التکلیف ومشقة النزول فتقوی مواده الحاملة لتبلزقها واحرارها وصلابتها حیث انها لا یزید جسمها بما ینزل به الوحی من القوی الجسمانیة لانه لا یظهر الغیب فی الشهادة الا بالشهادة والا کان شیئا مفقودا ولما لم یزد جسمها مع زیادة کمیاتها تلزقها وصلابتها فتثقل الاعضاء بذلک وذلک لان الغیب یتجسد فی الشهادة کما هو شان الارواح ولهذا کان الحجر الاسود قبل الهبوط الی الارض هو ملکا روحانیا والروح لا تزید ثقلا اذا وزن لها واتما هی بمنزلة الهواء کما دل علیه النص فلما هبط کان حجرا والحامل ادم علیه السلام اتعبه الثقل وکان جبرئیل علیه السلام یعینه علی حمله وقبل هبوط لا یعدل قیراطا وعن امیر المومنین علیه السلام لقد نزل سورة المائدة وهو علیه ثقیل ثبتا وثقل علیه الوحی حتی وقفت ناقته بطنها حتی رایت سرتها تکاد تمس الارض فی وسعنی هذا ظاهر ان الوحی ینزل من الحلو فیما قوتا ودفعا شدیدا الی السفل فیدفع النازل علیه الی الارض وهو معنی الثقل ولهذا اذا انقطع الوحی ذهب التحمل الذهاب الدفع الجسمانی من الوحی ولو حصل هذا الدفع علی جبل لتفتت وتصدع ولکن رسول الله صلی الله علیه وآله اقوی خلق الله وهو الحامل لثقل ذلک الدفع وانما یحصل للبغلة والناقة ثقل احتمال رسول الله صلی الله علیه وآله لا ثقل الوحی الثانی ان الوحی ینزل بالعظمة فاذا نزل من العلو علی شیء طلب ذلک الشیء السفل وهو الخشوع والذلة فیحصل الثقل علی الحیوان من التحمل لامر الوحی وان قبل ثقل الوحی فالمراد به السبب یحتمل معنیین ثالثا وهو ان ثقل الوحی عبارة عن ضعف قوة ما ینزل علیه فکان رسول الله صلی الله علیه وآله یقول فی تلویه ذکره ویغشی علیه من الخشیة کالمحموم اذا نزل الوحی وهو راکب علیه تضعف قوته عن حمل رسول الله صلی الله علیه وآله حتی برک الناقة فافهم قال سلمنا الله تعالی وما کیفیة نزول جبرئیل علیه السلام وما کیفیة نزول النجم وانشقاق القمر من غیر لزوم الخرق فیها اقول اما کیفیة نزول جبرئیل فهی ان یهبط الی المحل الاعلی من مقامه وهو هبوط دنیوی لیستلزم الهبوط المکانی لان الارواح اذا تجسدت نزلت من رتبتها واستلزم ذلک الهبوط المکانی ولهذا لا یرد الی الارض الا فی صورة البشر نعم له ان یظهر فی صورة التی خلقه الله تعالی علیها وفی هذه الحالة هبوطه الرتبی لا یستلزم الهبوط المکانی لجواز ان یظهر بصورته التی خلق علیها فی عالم الملکوت الا انه یظهر فی عالم الملک بالصورة الجسمیة وفی الملکوت بالصورة النفسیة المجردة عن المادة والمدة واما نزول النجم والقمر للمعجز فینزع القوی صاحب المعجز بامر الله تعالی صورة النجم والقمر مع ما فیه من النور الی الموضع الذی

اراد رده رجعت تلك الصورة مع ما فيها من النور الى المادة اعنى مادة النجم والقمر حين انتزع منها الصورة والنور لا نرى لاقتراح مساوية للفلك الحامل لها وانما استبانت منه بذلك فزاد وقد انطبقت على المادة كما كان كما اذا التفت الخيال الى شئ غائب وانتزع منه صورته فاذا راه صاحب الخيال انطبقت صورة الخيال على المرئى وهذا افق الله تعالى ظاهر قال الله تعالى وما الوجه في تزويجه صلى الله عليه وآله للمرأتين وتزويجه للأشنين اقول الوجه او تكاب اقل المحذورين لأنه صلى الله عليه وآله لو لم يتزوج لم يتمكن من اقامة الاسلام فلما تزوج هذا فورة النفاق وفي الجملة زعامتهم انهم ينالون بالنسبة مراميهم وان كانوا على شك من التحصيل ولكنه اسهل خطبا فلما تبين لهم اليأس بذلوا الجهد فاذا امره صلى الله عليه وآله ولكن لا ينفعهم بعد ان تمكن الاسلام وانتشر والله متم نوره ولو كره الكافرون هذا ظاهر الفتيا وباطنها انه تعالى خواصه انه احل له ذلك من تداوين قوله تعالى انا احللنا لك ازواجك الى قوله خالصة لك من دون المؤمنين فان احللنا لك ليس في التأويل بحسب على ما قول الظاهر وخالصة ليس مقصورا على الحيثية بل هذا التحليل يشمل ما نقاقوله تعالى ولا تمسكوا بعصم الكوافر الآية او تكاب اقل المحذورين بل هو بمعنى خالصة لك من دون المؤمنين وفيه وجه اخر وهو تاويل قوله تعالى ولكن شبه لهم وقد فسر اليه الأخبار والاشارة تكفي لاهل الاشارة والتلويح ابلغ التصريح قال سلمه الله تعالى وكيف يتولد من الامام فاسق ويكون فلان احد ابائه اقول قال الله سبحانه انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج وقال ثم يخرج من بين الصلب والترائب فاخبر ان الانسان خلق من نطفة الرجل ونطفة المرأة وفي الحديث عن الحسن عليه السلام ما معناه ان الله خلق الانسان من اربعة عشر شيئا اربعة من ابيه العظم والمخ والعصب والعروق واربعة من امه اللحم والدم والشعر والجلد وستة من الله الحواس الخمس والنفس فاذا ثبت لك قولنا انا قد بينا ان نطفة المؤمن تنزل من الشجرة المتمالة بالمزن فتقع على البقول والثمر والحبوب فما اكلها مؤمن او كافر اخرج من صلبه مؤمن وان نطفة الكافر تصعد من شجرة الزقوم فتقع على البقول والثمر والحبوب فما اكلها مؤمن او كافر اخرج من صلبه كافر واعلم ان النطفة اذا وقعت في رحم المرأة وكانت نطفة الرجل حارة يابسة كالنار ونطفة المرأة باردة رطبة كالماء لا يمكن الاجتماع بينهما الا بالله سبحانه ملكا فقبض من الارض قبضة من البقعة التي يدفن فيها ذلك المولود فمازجها في النطفتين فبوستهما يوافق نطفة الرجل وبرودتها نوافق نطفة المرأة فيحصل العقد ثم اعلم ان تلك القبضة قسرى في غذاء الام فتخرج مع نطفتها لأنها بلطفة الله تكون من غذائها ثم اعلم ان الولد لا يجب الا يوجد الا من نطفة المنى بل انما يوجد من الرآئحة التي هي حاملة نطفة المزن والزقوم وقد ذكرنا بان الشقاوة والسعادة ليست في المادة التي هي من الاب وانما هي من الصورة التي هي من الام لان الصورة للسعادة والشقاوة لتكون في بطن امه من غذائها من حيضها فان كان معتدلا كان الولد مستقيما وان ادرك طويته خرج بليدا وان ادرك بوسطه خرج مجنونا او ذا وسوسة وافكار رديئة وان شابها شيئا محرقا سارع في الولد وبالجملة فالصورة من الام وهي مناط السعادة والشقاوة قال عليه السلام السعيد من سعد في بطن امه والشقي من شقي في بطن امه فاذا كان الفاسق مرجو الولد الامام عليه السلام فلك ان تقول من نطفة امه ولك ان تقول من صورته لان الامام عليه السلام منه المادة والصورة ليست منه ولك ان تقول لعله تحجر من النطفة وانما تكون من الرآئحة وهي لا تمانع شيئا من الامام عليه السلام بل النطفة الخبيثة كامنة في غيب نطفته حتى تقع في الرحم فلا محذور فانك قد بان ان البليد يأتي في اصل الكرم وفيه ثلثان ولكنه كامن في غيب الغيب فاذا اكل الامام عليه السلام لا يمنعه شيئا منه شيء مما لا يليق وانما يظهر بول البليد اذا على العنب فكذلك هذه النطفة الخبيثة في صلب المؤمن النطفة الطيبة في صلب الكافر فافهم فقول الصادق عليه السلام ولدت من ابي فلان مرتين يريد ان ام فروه امته عليه السلام بنت القاسم بن محمد ابن فلان تكونت من اربعة اشياء من القاسم والقاسم من اربعة من محمد ومحمد من ابيه فتولد محمد من ابيه هذا تولد ولكنه ترى من شجرة المزن في غيب طعام ابيه ولم يمارس شيئا منه كما مثلنا في الغيب فتولد القاسم من محمد فهذا التولد الثاني فقول الصادق عليه السلام مرتين يدل على ان قوله تولدت يريد به امه لا نفسه والا لقال ثلاث مرات او يكون قوله من ابي فلان ان المعنى تولدت من محمد ابن ابي فلان مرتين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فيكون تولد من امه وامه تولدت من محمد ابيها وعلى هذا فيكون ثلاثا ايضا الا ان يكون الثاني للاول فيكون تولدت اعني من محمد وتولد ابوها القاسم من ابيه محمد وانما قالهما من تغيير بالارادة ان امه ام فروه كان ابوها القاسم بن محمد بن ابو بكر فهذا التولد الاول وكانت امها اسما بنت عبد الرحمن بن ابي بكر وهذا هو التولد الثاني فهو ظاهر بل هو على الظاهر هو الا ان جبينه ينبغي ان يقال ولدت من ابي بكر من حيثين من حيث ان امه من محمد ابيها وامها لان الام لم تتولد بتمامها من محمد وبتمامها من عبد الرحمن نعم يمكن القول بذلك بناء على ما هو الظاهر او على ارادة جزء امه كما اسندنا ذلك اليه في قوله ولدت وانما ولدت جزء والجزء الاخر من ابيه عليه السلام فيكون بعضها من ابي بكر بواسطة محمد والبعض الاخر منه بواسطة عبد الرحمن وفيه احتمال ما تقدم وشبهه تخلق المعصومة عليها السلام من مثل ذلك تقدم بيانها فافهم قال سلمه الله تعالى وما معنى قبة الحسين عليه السلام واختصاصها باجابة الدعاء بها اقول اعلم ان الله سبحانه نبه على معنى لو لم ينبه عليه لم تدركه القلوب ولم تلحقه الأفهام وهو ادعوني استجب لكم لأنه نوع انفعال لا نجوز العقول نسبته الى القديم سبحانه فلما نبه عليه ادركته الافئدة وجعل ذلك في ذلك الآن استجابة الدعاء انما تكون مع الخشية والخضوع لا ان الله

وقف

یقتضی الاجابۃ ای الفعل فاذا اقتضی حال الداعی الاجابۃ اجابہ سبحانہ فھو باستدعاء حال الداعی یجب فیکون ذلک فعلا واذا کان فعلا لانہ فعل استدعاء فعالہ ولما کان الخضوع والخشوع ھو علۃ الاستجابۃ لانہ اجمع لمشاعر الداعی ولہ بکل اشتہ حصولا منہ لمن ھو تحت قبۃ الحسین علیہ السلام ولا اشد اجتماعا منہ لان ذلک ھو المدعی للاجابۃ ولما کان الحسین علیہ السلام ھو مظھر الخشوع والخضوع کان کل من دعی مخلصا خاشعا کان تحت قبۃ الحسین علیہ السلام فی مشرق الارض او مغربھا وقد اشرنا الی ذلک فی قصیدۃ وثلیہ الحسین علیہ السلام علی طریقۃ الترنقلا

قال مرتضی

کل انک وخضوع بہ وکل صوت فھو نوح الھواء فافھم قال سلمہ اللہ تعالی وکیف یقبل اکثر الناس التوحید والنبوۃ ویابون من الولایۃ اقول ان التوحید یشترک فیہ النوع الانسانی فلا یدعیہ احد الا فیخف علی النفوس وان کانت متکبرۃ الا نادرا لکثرۃ اقرار الیس من نوعہ فیسھل علی النفس والنبوۃ وان کانت نسبتہ الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ لکنہ یدعوا الی من لیس من النوع فیھون علی النفس الاباء اقرار بعبودیۃ مطلقۃ لمن ھو من النوع فیاباہ النفوس الخبیثۃ قبول ذلک لانھا انما تنظر الی نفسھا ففی الاولین لا تجد علی نفسھا وھناۃ الا نقیا لمن لا یشارکہ وفی الثالث بالخلاف الولایۃ فلذا لا تقبلھا الا نفوس المتقین الذین لا یستکبرون عن الحق ھذا فی الظاھر واما فی الباطن فلان النفوس خلقت من ظل الربوبیۃ فلھذا تدعی الربوبیۃ ولا تقبل الدخول تحت الطاعۃ بالاختیار ففی التوحید والنبوۃ لا یکون الاقرار بھما مسافیا لتلک الانانیۃ المدعیۃ بخلاف الامامۃ لانھا علی الضد من دعوی تلک الانانیۃ فان مقتضی الامامۃ دخول التابع تحت متبوعہ الذی ھو ضد دعوی النفس

قال مرتضی

قال سلمہ اللہ تعالی ما الوجہ وشاع اکثر النفوس لقبول المعصیۃ وتفرقھا من الطاعۃ اقول ان الامر الامارۃ التی ھی وجہ المھیۃ وھی ملازمۃ للانیۃ فمتی عرض للمولود نفسہ ظھر فیہ الامارۃ شیئا فشیئا وھی شانھا المعصیۃ والعقول شانھا الطاعۃ لکنھا لا تظھر الا عند البلوغ او قریبا منہ فلا تظھر الا بعد تمکن النفس الامارۃ التی تطلب المعصیۃ ولا ترضی الا وتنافر بھا فاذا عرضت الشخص معصیۃ سارع النفس الیھا لانھا بھا ومجانستھا لھا ولو کانت طاعۃ نفرت منھا لاستیحاشھا والعقل وان کانت الطاعۃ ھی مطلوبہ ولکنہ حیث عھد بالشخص فلا تطیعہ النفس غالبا الا اذا کان الشخص مخالف نفسہ فی اکثر مطالبھا فانھا تضعف ویقوی العقل فیطلب الطاعۃ فیفعلھا العبد وبالجملۃ اذا راض نفسہ حتی انسانا انھا بالمعصیۃ وخالف ھواہ حتی اعتاد ذلک کان سارعا الی الخیرات والا غلبتہ نفسہ لسبقھا وتقدمھا علی العقل حتی استاثر الشخص بداعیھا وھذا حال الاکثر لقلۃ من غلب ھواہ وخاف مقام مولاہ فلھذا کان اکثر النفوس کذلک

قال مرتضی

قال سلمہ اللہ تعالی وما الدلیل علی ان ائمتنا علیھم السلام افضل من اولی العزم مع تلقی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ الوحی بنفسہ ومعاینۃ الملک دون الامام علیہ السلام اقول قد دل الدلیل العقلی والنقلی علی ان نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ خیر الخلق من جمیع ما خلق اللہ من غائب وشاھد ومتحرک وساکن ودل الدلیل ایضا علی ان الائمۃ علیھم السلام ما دون لہ فی جمیع مالہ من الفضایل والمزایا الخواص التی اختص بھا ولم یکن لاحد من خلق اللہ ذلک الا ملک مقرب او نبی مرسل او اولی العزم وغیرھم حتی ان علیا علیہ السلام قال ما معناہ انما اوتی موسی مما اوتیت اقل من جزء من مائۃ الف جزء من مثقال الذر وما قال الملک لموسی والخضر فی قصۃ الطائر الاخضر ونص القرآن والاخبار بان ابرھیم خلیل الرحمن من شیعتہ واعلی مراتب الشیعۃ ان یکون واحدا من سبعین من واحد من سبعین فی تجلی الجبل فی قصۃ سؤال موسی للرؤیۃ رجل من الکروبیین من شیعتھم من الخلق الاول وھو بمنزلۃ احرق الابرۃ او الدرھم من نور العظمۃ الذی ھو درھم فالعارف لا ینبغی ان یذکر المعارف التقصیر وانما قولنا انھم افضل من اولی العزم من خطا العوام انظر الی قولہ تعالی حکایۃ عن عیسی علیہ السلام تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک وما رواہ جابر بن عبد اللہ الانصاری ان مروان بن حکم صعد فخطا فنہ فی منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وخطب وسب علیا علیہ السلام فخر جبین الشیخ الشریف ید کل من حضر عرفنا انھا ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ مکتوب علیھا یا عدو اللہ اکفر بالذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ ثم تسوالک رجلا ھو واللہ علی بن ابیطالب امیر المؤمنین علیہ السلام وسید الوصیین ثم عقد بیدہ ثلثا وعشرین فما لبث مروان الا ثلثا وعشرین لیلۃ ثم مات وفی دعاء رجب فجعلتھم معادن لکلماتک وارکانا لتوحیدک وآیاتک ومقاماتک التی لا تعطیل لھا فی کل مکان یعرفک بھا من عرفک لا فرق بینک وبینھا الا انھم عبادک وخلقک فتقھا برتقک وبدؤھا منک وعودھا الیک اعضاء واشھادا ومناۃ وازواد وحفظۃ ورواد فی ھم ملأت سماءک وارضک حتی ظھر ان لا الہ الا انت تاملت ھذہ الفقرات العجیبۃ وانظر این اولی العزم مما لا محمد علیہ السلام وقد ملؤا السموات والارض وتامل تلک العظمۃ التی تذوبھا العقول الاکابر لیس فی مجال القول حجۃ ولا فی المسئلۃ عن جواب واما تلقی نبینا للوحی بانفسھم فانما ھو قلیل من کثیر ونبینا صلی اللہ علیہ وآلہ تلقی بنفسہ جمیع ما یمکن من الوحی من قولہ تعالی ما یعنی ربضہ ولا سماء روحہ قلب عبدہ المؤمن وھو علیہ السلام ونفسہ علی علیہ السلام ومع ھذا فلم یصل الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وحی ولا خطاب الی بلاک الرسل والانبیاء علیھم السلام کلھم ما ھم منہ الا ذوات من الوجود ومعنی ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ یری الملک والامام یسمع الصوت ولا یری الشخص ان الملک ما یظھر بالوحی الا للنبی والامام علیہ السلام یسمع کلام الملک بالوحی الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وانما لم یظھر لہ لانہ انما جاء للوحی

فظهوره بالوحي لمحمد صلى الله عليه وآله لأن الإمام عليه السلام لا براه كيف ولا يصدر الا بإذنه كما قال علي عليه السلام والله ما اعلم ان ملكا قد اتاها يخطوقد ما بدون اذنه الا واحترق هكذا لما كان رسول الله صلى الله عليه وآله نبيا حتى كل الدين وانقطاع الوحي عنه موته انقطاع كمال وتمام لا انقطاع نقصان والا لم يكن خاتم النبيين فلا يحتاج الى نزول الملك في تاسيس الاحكام وانما تنزل الملئكة على الامام بالامر واليسر افعل ولا تفعل على مراجواه ولكن اكثر الناس لا يعلمون قال سلمه الله تعالى وما الوجه في اختصاص محمد صلى الله عليه وآله بجواز اخذ اكثر من اربع اقول اعلم ان الاحكام تجري في اصل التكليف على نحو الاحكام الوضعية وان كانا فيها باعتبار الاحوال اقتضائية فاذا علم حال المكلف في الجهة التي يتعلق بها التكليف كلفه على حسب ما يقتضيه حاله في تلك الجهة فكان احوال هذه الامة تقتضي تحليل الاربع بالذات لا غير مع العدل في حال هذه الامة مع العدل الاربع واما رسول الله صلى الله عليه وآله فان حكم تكليفه جار على نحو غير نحو تكليف امته بل له خواص اخص بها دون امته ومع ذلك فهي جارية في حقه بالاقتضاء والوضع كما قلنا الا ان حاله حال بناء جنسه ولهذا المعنى اشار سبحانه في قصة زيد بن حارثة وزينب بنت جحش وهي مشهورة فقال سبحانه فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها الى ان قال تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل يعني تجري في تلك سنة الانبياء فلا يكون حال حال سائر الناس من حيث النساء وكثرة الطرقة والزيادة على الاربع كبناء جنسه الانبياء وهو قوله تعالى وكان امر الله قدرا مقدورا الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله فاشار الى ان حاله كحال من تقدمه من الانبياء فكانت سنة الله في الانبياء عليهم السلام اباحة الزيادة على الاربع ولن تجد لسنة الله تبديلا وذلك جار بالحكم الوضعي كما قلنا فاساء هم فيه شاركهم في احكامه وزاد عليهم بخصوصه وذلك تفضيلا لا بعيدة خفية لا يحسن ذكرها اعرضنا عنها قال سلمه الله تعالى وما معنى ليلة القدر ونزول الملئكة فيها على الامام عليه السلام وهل نزادفيها شيئا لم يكن عنده وهو بالفعل كما يمكن له اقول معنى ليلة القدر الضيق من قوله تعالى ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما اتاه الله وذلك ان الملئكة تنزل على صاحب الوقت عليه السلام بما يرد منه عليهم من محتوم الامر في تلك السنة فتضيق السموات والارض بالملئكة لكثرتهم فكل يؤدي الى الامام عليه السلام ابداطري التلقي للمدد والله سبحانه يمده منه كما يمد الشجرة من ثمرة التي منها فالله سبحانه خالق كل شئ وهو الواحد القهار والامام عليه السلام نهر فيض تجري من تحت الارض يعني من المشية سيلا صحيح الاستدارة فيرد عليه ما يصدر منه والملئكة تغترف من ذلك النهر فكل ملك بقدره وفرضه فيه فاذا اغترف الملك وافرغ ذلك الكوز في تلك المغرفة بداء في عالم الغيب لله فيه البداء في عالم الشهادة ولا ينافي هذا حديث ان الله لا يكذب نفسه ولا يكذب انبياءه وملائكته لانا انما نخبر بما اذا علم عدم المانع المقتضي الاشياء في عالم الغيب فلهم ان يخبروا به ولله فيه البداء في عالم الشهادة الا ترى اخبر بانه وقال ان الصدقة ترد القضاء وقد ابرما واوان الدعاء يرد القدر وهو من القدر وقد امر انبياءه بتبليغ ذلك الى المكلفين فاذا علم عدم المانع في الغيب اخبر به انبياءه واوليائه واخبروا به بانا اخبران زيدا يموت غدا ثم اخبروا به فتصدق زيد بصدقة ترد القدر او دعا وكان ذلك فذلك له اجلان فانه صدق سبحانه وصدق انبياءه لانه اخبرهم ان الصدقة ترد المحتوم فاذا اخبر بالحتم لعلى علم وجود المانع في الشهادة ولكن هنا دقيقة يغفل عنها العارفون وهي انه سبحانه سبب لا سبب له وسبب كل سبب مسبب من غير سبب فما لم يقع الشئ في الوجود العيني الذي هو الكون في الاعيان لا الوجود العيني الاول الذي هو في الارادة فلله فيه البداء مطلقا فاذا وقع العين المدرك فلا بداء فان لا تقع العين المدرك ثم اعلم ان لكل غرفة ملكا خاصا بها لا يغترف غيرها ولا يصلح لغيرها فمغترف بقاء زيد اليوم لا يغترف عينه اليوم فقبل ان يغترف الغرفة جارية على ما هي عليه في الامكان والصلوح للطرفين فاذا اغترف وافرغ في النهر المدبر فقد المانع لان المانع انما يقتضي قبل الغرف فاذا وجد الغرف لم يغترف تلك الملك فاذا اغترف انقلب الحكم وكان المقتضي للاغتراف مانعا المقتضي المنع فعلى ما اشرنا اليه قلنا ان نزاد ضمن لان الذي نزل به الملئكة من محتوم ما كان مشروطا عنده لم يكن موجودا في بشريته وظاهره قبل ان يأتي به الملئكة فان قلت لا يزاد الا ما كان يعلمه صدقت لان الذي نزل به الملئكة انما كان عن جبرئيل عن ميكائيل عن اسرافيل عن روح القدس الذي هو من امر الله الذي هو عقلهم وذلك الملك يقذف الله الوحي في قلبه قذفا بكلمة التي هم محلها ولتقبض العناصر الطبيعية فالمحيط ان اذن واعية وقوله سلمه الله وهو بالفعل في كل يا يمكن كلام متين ومعنى ذلك هو ما اشرنا اليه لان عقلهم بالفعل في حال نهم العليا واما في حال نهم الدنيا فعقلهم بالقوة فافهم قال سلمه الله تعالى والفرق بين كونه ناطقا وصامتا مع ان الاثر دال على ان كل امر ينزل لهم يترتب عليه حتى نصل الى امام العصر عليه السلام فكل لا حق يأخذ عن سابقه اقول ان كون الامام عليه السلام ناطقا عبارة عن الاذن العام في الكلام لملائمة روح القدس فهو امر من التغيير والتبديل الناشيين من سر البداء والصامت بما يكون مع وجود الناطق وجه الاذن اليه واقبال روح القدس عليه ويكون الاقبال على الصامت والاذن بواسطة الناطق وليس العلم بالمسئلة كافيا في حصول الاذن لان الاذن امر خاص غير العلم واما ترتب

مردود علیہم فلا یستلزم الأذن بالنطق وانما یستلزم العلم ولا شک فیہ نعم حق الصمت واما ان کل احق باخذ عن سابقہ فھذا یجری فی الاذن لا فی العلم لان العلم قد یتخلف فانہ اذا اجتھد عالم بحادثۃ لم یکن فیہ نص علی حکمھا ولم یعلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نص علی علی علیہ السلام ثم علی الحسن علیہ السلام ثم علی الحسین علیہ السلام ثم علی القائم علیہ السلام ثم علی الأئمۃ الثمانیۃ الآبا قبل الابن ثم علی فاطمۃ علیہا السلام ثم یظھر الحکم فی الخلق لان ترتیب ظھور العلم وزوالہ علی حسب مراتبھم فافھم قال سلمہ اللہ تعالی وکیف یکون الخلف افضل التسعۃ مع انہ محجوج بمن قبلہ فلا ینطق الا باذنہ وما معنی ان اخبرتھم بالاسم اذا عوھم او بالمکان لو اعلیہ فالمراد بالمکان ھل اخبروا علیہ السلام بذلک الاسم والمکان خواصھم ام لا فان کان الأول فلم یجوز لمن اخبروہ ان یخبر من بثق بہ امرہ لا اقول ان الخلف علیہ علی آبائہ السلام افضل التسعۃ لقولہ علیہ السلام تاسعھم قائمھم افضلھم وغیر ذلک مما یدل علی الأفضلیۃ وھو کثیر واما انہ محجوج بمن قبلہ فانما ھو فی الاذن وحق الأبوۃ وذلک لا ینافی الأفضلیۃ وقد بینا وجہ الاذن فیما قبل ھذا واما معنی ان اخبرتھم بالاسم اذا عوھم وبالمکان لو اعلیہ فھذا فی حق الأسم فی الحجۃ علیہ السلام وذلک فی الغیبۃ الکبری فانہ لو اخبرھم وقال اسم الخلف الحجۃ محمد صلوات اللہ علیہ تکلموا بانہ شیعۃ فیؤخذ برقبتہ وان اخبرتھم بالمکان لو اعلیہ فاخذ فلھذا نھوا عن التسمیۃ وذلک فی زمان الغیبۃ الصغری لعامۃ الشیعۃ واما الخواص فقد اخبروھم بالأسم وقد اقوام علی المکان لانھم یکتمون فی الغیبۃ الکبری اخبروا بالأسم مطلقا لعدم المانع ویجوز لمن کان من الخواص تسمیۃ المثلھم حتی فی الغیبۃ الصغری وبدلالۃ المکان کذلک وانما منع من الأول قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی رجوع الشمس من مغربھا وھل یجری ذلک فی الشمس الأفاقیۃ لا اقول لھذا الکلام معنیان احدھما ان الشمس الراجعۃ من مغربھا ھو القائم علیہ السلام الراجع من غیبتہ وھو الشمس الذی تستنیر بہ الأرض وتستغنی الناس بنورہ عن نور الشمس المعنی الثانی ان الشمس الأفاقیۃ تستتر ثلاثۃ ایام وذلک عند خروجہ علیہ السلام وھی علامۃ لأصحابہ الثلاثمائۃ والثلاثۃ عشر فانھم تلک اللیلۃ یقومون من مضاجعھم لصلوۃ اللیل علی عادتھم ویفرغون وینامون فیقومون ویرون اللیل باقیا ویقولون انا صلینا قبل الزوال فیصلون ویفرغون وینامون برھۃ ویقومون فی اللیل باق فیقولون لعلنا صلینا قبل الزوال ولکن ما رأینا اطول من ھذہ اللیلۃ فیصلون صلوۃ اللیل وینامون حتی یصبحوا وکانت تلک اللیلۃ قدر ثلاث لیال الآن الشمس تظل ساجدۃ بین یدی اللہ تعالی فلا یأذن لھا قدر ثلاث لیال ثم یأذن لھا بالخروج من مغربھا وھذا ایۃ معجزۃ وعلامۃ ظھورہ علیہ السلام ولا ضرر علی العالم العلوی والسفلی لما بینا سابقا من ان الشمس التی صلی اللہ علیہ وآلہ ولأن الشمس فی السنۃ التی یظھر فیھا تنکسف فی نصف شھر رمضان وینخسف القمر فی اللیلۃ الخامسۃ عشر ولم یکن ذلک من ابان ظھورہ ولا ضرر کما قلنا قال سلمہ اللہ تعالی وھل فرق بین الرجعۃ وظھور الصاحب علیہ السلام وما حقیقتھما وھل احکام الرجعۃ من الدنیا ام الأخرۃ وکیف وجہ عود بعض بنی آدم الذین بعد ان ماتوا نفوسھم فی بدنہ اعلی منھا قد صارت بالفعل فھل تعود بالقوۃ وما الفرق بین الجسمین السابق واللاحق وھل اللاحق من الاجسام الدنیویۃ ام الأخرویۃ وما الفرق بین الأجسام الدنیویۃ والأخرویۃ وھل ادلۃ الحکماء علی عدم قبول الأفلاک للفساد تنافی فیھا جمع ام فی بعض دون بعض او لا تنافی فی شیء منھا اقول الرجعۃ تطلق علی رجعۃ آل محمد صلی اللہ علیھم ومختصر القول فی بیانھا علی ما کشف لھم من الروایات ان اول قائم منھم علیہ السلام بالحق ھو القائم الحجۃ علیہ السلام ومدۃ ملکہ سبع سنین کل سنۃ عشر سنین فاذا مضی من حکمہ تسع وخمسون سنۃ وبقی واحد وعشرۃ سنۃ خرج الحسین علیہ السلام وفی الحدیث اول من ینفض التراب عن رأسہ الحسین علیہ السلام وفی اخر الاسفاح وھو الحسین علیہ السلام ویبقی الی اخر حکم القائم احدی عشرۃ سنۃ صامتا فاذا قتل القائم علیہ السلام قیل قتلہ امرأۃ من بنی تمیم لھا لحیۃ واسمھا سعیدۃ لقبھا ونجا وعلیہ السلام فی الطریق وھی فوق سطح قرمیہ یجاوبن من صخر علی رأسہ فتقتلہ فاذا مات غسلہ الحسین علیہ السلام وکفنہ وصلی علیہ ودفنہ وقام بالأمر من بعدہ فاذا مضی من حکم الحسین علیہ السلام ثمان سنین خرج علی علیہ السلام فی نفرۃ ابنہ ثم یقتل علی علیہ السلام وھو قولہ علیہ السلام انا الذی اقتل مرتین وابنہ مرتین فی الرجعۃ بعد الرجعۃ والکرۃ بعد الکرۃ ثم یملک حکم الحسین علیہ السلام ففی روایۃ خمسین الف سنۃ وفی اخری ستۃ واربعین الف سنۃ حتی انہ یربط حاجبیہ بعصابۃ من الکبر عن عینیہ والظاھر ان حکمہ یملک الخواتم ثم ترجع الأئمۃ علیھم السلام واحدا بعد واحد الا ان الآیۃ لا اعرفہ ولکن امیر المؤمنین علیہ السلام یرجع اخر الرجعات مع جمیع شیعتہ والأئمۃ معہ ویقتلون مع ابلیس وشیعتہ فی بابل عند الحلۃ من الجانب الغربی ویرجع المسلمون القھقری حتی یقع ثلثون رجلا منھم فی الفرات فعند ذلک یأتی الأویل قولہ تعالی ھل ینظرون الا ان یأتیھم اللہ فی ظلل من الغمام والملئکۃ وقضی الأمر والی اللہ ترجع الأمور والأمر المقضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ یزف لامر الغمامۃ وزیدہ حوبۃ من نار فیبلع ابلیس فیقول اصحابہ ان ذھب قد ان انا النصر فیقول لھم انی اری ما لا ترون فیتبعہ رسول اللہ فیقول ابرما وعدتم بہ من الأنظار الی یوم یبعثون فیقول ھو ھذا الیوم فیطعنہ بحربۃ من نار فی ظھرہ فیخرج من صدرہ فیقتلہ ویقتلون شیعتہ ویکون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ ھو الحاکم فی الأرض والأئمۃ علیھم السلام وزراؤہ فی اطراف الأرض وتبقی الدنیا فی تمام الأربعۃ

فلا یموت الرجل حتی یری الف ولد من صلبہ عند ذلک تظہر الجبت اللدھاثا عند مسجد الکوفۃ وما وراء ذلک بما یشاء اللہ ثم اذا اراد
اللہ سبحانہ فناء العالم وقیام محمد وآلہ صلی اللہ علیہ وآلہ الی السماء وبقی من بقی من الناس فی ھرج ومرج اربعین صباحا ثم ینفخ اسرافیل فی الصور
نفخۃ الصعق ھذا مختصر صورۃ ما وقفت علیہ من خروج الائمۃ الا ان قولہ علیہ السلام اقل من بغض التراب عن راسہ یعنی من الائمۃ والاشیاخ
المبعوثون یخرجون قبل خروج الحجۃ علیہ السلام بستۃ اشہر وعشرۃ ایام وذلک لانہ فی تلک السنۃ التی یخرج فیہا عجل اللہ فرجہ واعاننا علی
طاعتہ اذا کان العشرون من جمادی الاولی وقع مطر متوالی لا ینقطع اربعین یوما الی اول شہر رجب فبذلک تنبت الحوم الاموات الذین یبعثون
وھو قول امیر المؤمنین علیہ السلام عجب لابن عجب بین جمادی ورجب فقیل وما ھذا العجب یا امیر المؤمنین علیہ السلام فقال مالی لا اعجب من اموات یضربون
ھام احیاء والقائم علیہ السلام یخرج فی تلک السنۃ یوم الجمعۃ العاشر من محرم فی فرد من الحسنین یوم التورد وذو القائم علیہ السلام من بین جمیع
مع الائمۃ وھذا یدل علی ان الرجعۃ غیر قیام القائم علیہ السلام وفی بعض الروایات ما معناہ یوم قیام قائمنا یوم الرجعۃ وھو یدل علی ما
والذی فہم من مضمون الروایات ان الرجعۃ علی درجۃ من یوم قیام القائم وان کانا من نوع واحد واما قولکم ھل احکام الرجعۃ من الدنیا
ام من الاخرۃ فالذی یظہر لی انہا من الاولی لا الدنیا ولا الاخرۃ المشار الیہا فی الزیارۃ الجامعۃ فی قولہ وحجج اللہ علی اھل الدنیا والاخرۃ
والاولی ان المراد بالاولی ہی الرجعۃ ویحتمل انہا عالم الترد ولکن الظاہر الاول فہی برزخ بین الدنیا والاخرۃ وہی بحکم جنۃ آدم علیہ
ومساویۃ لرتبۃ ھود وقلیا ولہذا قال الصادق علیہ السلام فیہا وعند ذلک یظہر الجبت اللدھاثا عند مسجد الکوفۃ وما وراء ذلک
بما شاء اللہ ھ وقولہ بعد ان کانت نفوسہم فی رتبۃ اعلی منہا جواب یظہر مما ذکرنا ان ایام الرجعۃ من رجاب البرزخ وھود وقلیا وان
کانت الی الدنیا الا ان اللطافۃ والکثافۃ فی الزمان والمکان انما ہما بلطافۃ الاجسام وکثافتہا انظر فی مقدار ما تقطع ببدنک الکثیف
خطوۃ کم یقطع فی تلک المدۃ محدد الجہات من الف فرسخ لکثافۃ جسمک ولطافۃ جسمہ ولو کان جسم اللطف من جسم الاطلس قطع اکثر منہ
من ذلک الوقت بجسم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ والامام علیہ السلام فلم تکن نفوس الاموات من اہل البرزخ بالعلی رتبۃ منہا اذا بعثت فی الرجعۃ
ورجعت الی اجسامہا الان اجسامہم لطیفۃ کاجسام الاولیاء والانبیاء علیہم السلام فان صارت الموت والبرزخ بالفعل وکانت فی الدنیا بالقوۃ
فانہا تکون فی الرجعۃ بالفعل وقولہ وما الفرق بین الجسمین السابق واللاحق جوابہ الفرق ان الجسم السابق مرکب من الاجزاء الاصلیۃ
وہی الطینۃ التی خلق منہا وہی من نوع الافلاک ومن العناصر المنضدۃ بالترکیب والتمازج فکانت بمنزلۃ الارض المرکبۃ منذ الذی
علیہا والجسد اللاحق مرکب من الاجزاء الاصلیۃ ومن عناصر جنۃ الدنیا وعناصر ھود وقلیا والفرق بینہما بعید فان اللاحق اشرف
واللطف من السابق وان لم یکن مساویا لاجسام الاخرۃ واما اجسام الاخرۃ فانہا ترکب لا بعد تصفیۃ الجزئین بعد تصفیۃ الاجزاء
الاصلیۃ والاجزاء العنصریۃ تصفی کل واحد سبع مرات ثم ترکب لان ذلک ترکیب البقاء واما فی الرجعۃ فلا تصفی الاصلیۃ وتصفی العنصریۃ
مرۃ واحدۃ ولہذا تکون اعمارہم بالضعف من الدنیا والدلائل الحکماء علی عدم قبول الافلاک للفساد انما ہم فی الدنیا خاصۃ واما فی الرجعۃ
فیحصل لہا نوع تغییر النظام الی الصلاح لان الافلاک تصفو واما فی الاخرۃ فتصفی سبع مرات ولہذا قال سبحانہ یوم تبدل الارض
غیر الارض والسموات وبرزوا للہ الواحد القہار وقال تعالی واذا السماء کشطت قال فاذا انشقت السماء فکانت وردۃ کالدھان وہذا جار
فی کل شیء من عالم الزمان حتی الزمان نفسہ فتکون الاجسام کاشای الارواح فی کثیر من صفاتہا والزمان مساو الدھر فی کثیر من صفاتہ فافہم
قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی انشقاق السماء وطیہا وتکویر الشمس وخسف الجبال ومد الارض وکونہا خبزۃ بیضاء نقیۃ وما فی بعض الآثار
ان ارض المحشر کربلاء اقول معنی انشقاق السماء انفطارہا من المجرۃ لانہا شرج السماء واما ان اہل الارض فتنشق من المجرۃ وتکشط
ای تزال بمعنی تبدیلہا فتکون وردۃ حمراء کلون الدھن اذ فیہ شائبۃ حمرۃ او کالادیم الاحمر او ذائبۃ کالدھن او طویت کطی الکتاب وہذا ہو
والمراد من المذہوب بہ ظاہرہا وکذلک خسف الجبال فانہ تکون ہبا منثورا وتذہب وتمد الارض ای تبسط للمحشر الاتری فیہا عوجا
ولا امتا وتبدل السموات بسموات من ذہب والارض بارض من فضۃ وہی ارض لم یعصل اللہ علیہا وہی التی یری ظاہرہا من باطنہا وباطنہا
من ظاہرہا ووجہہا خبزۃ تاکل منہا التامر حتی یفرغ وامر المحشر الی ان اللہ سبحانہ خلق ابدان اجوفا لا بد لہ من الطعام ولما کانت السموات
ذائبۃ صافیۃ وہی من ذہب مختلف کل سماء من لون کان اہل المحشر یرونہا وردۃ حمراء کالدھان ولما کانت الارض صافیۃ شفافۃ وہی
من فضۃ مختلفۃ لکل ارض من لون کان اہل المحشر یرونہا کالخبزۃ النقیۃ واما ان ارض المحشر کربلاء فلان الظاہر من الروایات ان المحشر
ما بین کربلاء والشام بیت المقدس وما حولہ وانما خصت کربلاء فی بعض الروایات لان ما سواہا من الاجسام ارض وغیرہا تصفی
وکربلاء اہبط الی الارض صافیۃ وترفع الی الجنۃ بما فیہا من غیر تصفیۃ لانہا حاجۃ الی تصفیتہا وما تری بہ فی الدنیا من الاکافۃ فانما ہو
من قولہ تعالی ولکن شبہ لہم فلو کشف للناس لرأوہا صافیۃ ولکن اللہ سبحانہ یقول اکاد اخفیہا لتجزی کل نفس بما تسعی قال سلمہ

الله تعالى وما وجه تخففوا الحقوا فانما ينتظر باولكم اخركم اقول معنى تخففوا اى تخففوا من الذنوب والتبعات الحقوا بالسابقين فى ندهبا (مرفوع)
جوارهم ولا تسوفوا ولا تطيلوا اما الكم ظننا منكم ببعد يوم القيمة فانها كلمح البصر ولولا ان يوم القيمة يوم الجمع بمعنى ان يجمع الخلائق لكان
لكن ينتظر به لحوق الذين لم يلحقوا هذا ظاهره وتاويله فانما ينتظر بمجازاة ما فعلتم من خير او شر ما لم تفعلوا فى مستقبل الاحوال فقد يفعل اعمالا
تكفر سيئاته فلا يحاسب عليها وقد يعمل اعمالا يستحق بها الخلود فى النار فلا تنفعه اعماله التى عملها سابقا قال سلمه الله تعالى وقول امير المؤمنين (بياض)
عليه السلام انا خازنها عليهم اقول اعلم ان الولى المطلق قد جعلت عنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو فجميع خزائن الفضل والعدل (مرفوع)
بيد الولى فلا يدعو داع ولا يعى واع ولا يذود ذائد ولا يسبق سابق الا باذن الولى تخذها قصيرة من طويله قال سلمه الله تعالى وما الجمع بين
كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وبين يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه اقول معنى محجوبون عن ربهم اى عن ثوابه وعن جواره (يومئذ) (بياض)
فى دار كرامته ورضاه او عن معرفة ربهم فانها اعظم الثواب وافضل اللذات واوفر العطايا فلا يعرفه من يعصيه كما فى الحديث القدسى ان ادنى ما (مرفوع)
انا صانع بهم ان انزع حلاوة مناجاتى من قلوبهم او يراد بربهم الولى فلا يوفقوا الولاية التى هى الجنة ولا محبته التى هى الثواب الاعظم والنعيم
الاكبر فيكون الرب هنا بمعنى الولى والمربى والصاحب ومعنى انك كادح الى ربك كدحا انك ساع سعيا وعامل عملا يسير بك الى ربك فملاقيه
لانه انما يسعى فى سعيه ويسير فى عمله ومعنى ملاقيه ان الاشياء لها وجودان وجود تقومت به فى انفسها ذاتيا ووجود صورى انتزاعى او ظلى
على احد الاحتمالين وهو زمام ذلك الذاتى فمن عمل بهذا الصورى حصل له الذاتى لانه ثمر الذاتى فاذا كان يوم القيمة اتى الذاتى فينطبق عليه
الصورى فيعرف انه هو الذى عمله فهو معنى ملاقيه وانما كان الى ربه لان كل سائر انما يسير الى الله من حيث يحب ويكره والى الله المصير قال (بياض)
سلمه الله وما معنى رجوع الخلق الى الله خصوصا الكافر وما حقيقة الحشر الجسمانى وما الدليل عليه ومعنى الموت الطبيعى والفرق بينه وبين (PHYSICAL RESURREC)
من يغتصب نفسه ونحوه اقول معنى الرجوع الى الله هو ما قلنا فى انك كادح كدحا فملاقيه واما حقيقة الحشر الجسمانى فنبينا ان اسرافيل (مرفوع)
اذا نفخ نفخة الصعق فطارت الارواح كلها من مات قبل ذلك ومن لم يمت كارهيئة الصور هكذا كما فى الهامش وله قرن الى الارض وقرن
الى السماء واسرافيل ينفخ عند النقطة التى فى وسطه لانا وضعناها علامة لجهة النفخ والنفخة الاولى نفخة جذب فاذا نفخ تطايرت الارواح
وتقصد ثقبها التى دخل فيه وفيه ست مخازن فتخلع فى الاول صورتها وفى الثانى مادتها وفى الثالث نورها الاحمر وفى الرابع نورها الاخضر
وفى الخامس نورها الاصفر وفى السادس نورها الابيض وكل واحد من هذه الاركان الستة تعود الى خزائنها عود مجاورة لا عود ممازجة
وتبقى الاجزاء الاصلية فى الارض بعد فناء العوارض مثل سحالة الذهب فى دكان الصائغ فى قبره مستديرة وتبقى الاشياء ساكنة سكون
حركات الافلاك ولم يوجد فى الارض ولا فى السماء متحرك وذلك اربع مائة سنة فاذا اراد الله تجديد الخلق امطر مطرا على الارض من بحر
صاد الذى تحت العرش حتى يكون الارض كلها بحرا وتضربه الرياح وتعظم الامواج وتجمع طين الخلائق كل واحد فى قبره وتنبت اللحوم بذلك الطين
بفتح الياء حتى تتم الاجساد كانه الساعة وضع فى قبره فيبعث الله عز وجل جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ويامر اسرافيل فينفخ فى الصور
نفخة دفع فتطاير الارواح بعد تالفها اذ اول ما يخرج الركن الابيض فيمر على الاصفر فيصحبه ثم على الاخضر فيصحبه وعلى الاحمر والمادة فتخرج فيلج
فى جسدها فيلازمان تلازم اشتياق واتفاق لا يفترقان ابدا واما الدليل عليه فمن العقل والنقل اما العقل فلان الدليل الدال على حشر الارواح
دال على حشر الاجسام لان الاجسام والارواح شئ واحد اعلاه لطيف وهو الروح اسفله كثيف وهو الجسم فكما ان الارواح تحشر لتجزى باعمالها
لانها مختارة تحشر بما تفعل ويفعل بها وكذلك الاجسام تحشر لتجزى باعمالها لانها مختارة تحشر بما تفعل ويفعل بها الا ان احساس الروح وادراكها
واختيارها اقوى من احساس الاجسام وادراكها واختيارها لان الوجود شئ واحد مختار مشعر حساس دراك كالنور المنبعث من السراج كلما قرب
من السراج كان اقوى نورا وحرارة ويبوسة كذلك الوجود بجميع مراتبه الثلاث عالم الجبروت وعالم الملكوت وعالم الملك فالجبروت اقرب الى
المبدء من الملكوت فيكون اشد وجودا وشعورا وادراكا واختيارا وكذلك مراتب افراده والملكوت اشد من الملك فى وجوده وشعوره وادراكه
واختياره ومراتب افراده مختلفة كذلك الملك تختلف مراتبه فالنبات اقوى من المعدن وهو اقوى من الارض وبالجملة اذا اذبت الجماد وحللته تبع
البسائط فهو وجود والمشخصات للافراد والانواع والاجناس ستة وواحد الوقت والمكان والجهة والرتبة والكم والكيف والواحد المهية ومن تشخص
للتشخص فرد من الوجود او نوع مثلا بتلك المشخصات والمشخصات بكسر الخاء تتشخص فى نفسها بالمشخصات بفتح الخاء من باب التضايف فلذلك
فلا يلزم الدور فكل مادة نفسه ومهيته وصورته نصفيا الاخر اليه فافهم فانه دقيق وكل هذه المشخصات الستة والواحدة وجود والوجود
بالتبعية وجوده ثبوت بالتبعية واختيار بالتبعية وادراك بالتبعية والحاصل ليس فى الوجود اعدام انما الاعدام التى فيه وجود ثانى وكل موجود
ففيه الاحساس والادراك والاختيار بالنسبة فقد دل العقل بذلك على اعادة الاجسام لايصال الثواب والعقاب الى مستحقها هذا مما
لا شك فيه واما النقل فالقرآن والاخبار والاجماع الضرورى من المسلمين ومنكره كافر وهذا ظاهر واما معنى الموت الطبيعى الظاهرى فلان

الطبایع الاربع تعلو الانسان وتخالف علیہ کلما مرت علیہ الایام ضعفت ترکیبہا فیہ کلما اختلفت ترکیبہا ضعف تعلق الروح بہا لان الروح انما تتعلق بہذا البدن مع سلامۃ الارکان فاذا اختلفت الارکان ضعف التعلق وتخلل الارکان تدریجی فاذا کمل التخلل خرج الروح فان خرجت الروح والارکان متماسکۃ فذلک من غصب نفسہ فان کان مقتولا خرجت نفسہ دفعۃ وان مات فجاۃ خرجت بالتدریج ولکنہا فی مدۃ قلیلۃ ویکون الموت اصعب من القتل فان کان مؤمنا کان ذلک اخر ما یلقی من الشدۃ والا کان بعقوبۃ مقدمۃ واما الموت الطبیعی فتخرج الروح سہلۃ لضعف تعلقہا بالارکان شیئا فشیئا　　قال سلمہ اللہ تعالی وما ماہیۃ القبر وحقیقتہ وما معنی ان الروح ترد الی الانسان فی قبرہ الحقویہ وما الراجع وما المرجوع الیہ وما ضغطۃ القبر وما معنی حضور اہل المعصیۃ عند القبور والاحتضار خصوصا مع الکفار وکیف تتصل نفوسہم بالملئکۃ وما الفرق بین ملئکۃ الثواب والعقاب وکیف یغیب الامام علیہ السلام عن المؤمن بعد ظہورہ لہ وکیف یظہر للکافر　　اقول ماہیۃ القبر محل یسکنہ المرء واول منزل من منازل الاخرۃ واما فی الظاہر فہو بیت الجسد وہو معروف واما فی التاویل فہو طبیعۃ الشخص وحیاتہ وشہوتہ ان اللہ یقول تعالی انک لا تسمع من فی القبور وقال تعالی اموات غیر احیاء وما یشعرون ایان یبعثون واما معنی ان الروح ترد الی الانسان الخ فعلی ظاہرہم لکنہا لیست فی العالم الزمانی السفلی بل فی اعلی مراتب الزمان فی ہورقلیا واما قلنا اعلی مراتب الزمان لان ہورقلیا بین بین فقد یطلق علیہ اعلی الزمان وقد یطلق علیہ اسفل الدہر وہذا الاطلاق الاخیر ہو المناسب ہہنا فان النائم یکون منہ الحرکات الشدیدۃ وجسدہ لا یتحرک وقد تحدث منہ الحرکۃ لقبر الجسم من الجسد فان الانسان اذا نام غرزت روحہ علی غصن من دوحۃ المثال وتلک الدوحۃ مغروسۃ فی الاجسام والاجسام مشخصۃ بالاجسام واما الراجع فہو الروح فی المثال الراجع الیہ ہو الجسد واما ضغطۃ القبر فحکمہا حکم ما ذکرنا فی رجوع الروح لان کل عالم البرزخ وما یصیر الیہ ہو منہ وعلی الجسم تقع مع تعلق الروح بہ وقد تظہر فی الجسد المعجز وحضور اہل المعصیۃ علیہم فی الاحتضار فی القبر للمؤمن والکافر کل ذلک فی ذلک العالم والیہ الاشارۃ بقولہ تعالی ولو انزلنا ملکا لقضی الامر ثم لا ینظرون یوم یرون الملئکۃ لا بشری یومئذ للمجرمین ویقولون حجرا محجورا فی ذلک من الآیات والروایات یعنی ان الملئکۃ لا تدرک بشخص فی عالم الاجسام الا اذا لبس الملک صورۃ الجسد کجبرئیل علیہ السلام فی صورۃ دحیۃ الکلبی فی نزولہ مع میکائیل وکجبرئیل الی ابرہیم فی البشری ثم الی لوط بہلاک قومہ وغیر ذلک وکل نفس انما تتصل بہا یجانسہا من الوظائف فارواح المؤمنین تتصل بملئکۃ الثواب من جنود رضوان عند الاحتضار وعند الحساب وفی البرزخ ویوم القیمۃ وفی الدنیا وفی الجنۃ قال تعالی حکایۃ عن ملئکۃ الثواب ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملئکۃ الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنۃ التی کنتم توعدون نحن اولیاؤکم فی الحیوۃ الدنیا وفی الاخرۃ الآیۃ وارواح الکفار تتصل بملئکۃ العقاب من جنود مالک عند الاحتضار وعند الحساب وفی البرزخ وفی الدنیا آونۃ علی حکم المؤمنین واما الفرق بین ملئکۃ الثواب وملئکۃ العقاب ان الوجود اذا تحققہ وجدۃ ذاتیا وتبعیا والمراد بالوجود الشخصی الوجود المتحقق الذی یکون احداثہ باحداث الذاتی والمراد ہو الذاتی والتبعی لیکن مرادنا الذاتی وانما اردنا تمام الذاتی فہما یظہران معا وان کان الذاتی متقدما ذاتا والعرضی الذی ہو التبعی ذاتی فی رتبتہ ولہذا قال وکلتا یدیہ یمین بعد قولہ بیمینہ ثم انہ تعالی انظر بالتنزیل الحقیقی ای الوجود ینقسم الی ذوات ہی ملائکۃ فملائکۃ الیمین الذاتی ملئکۃ الثواب وملئکۃ الشمال العرضی ملائکۃ العقاب فاول وجود الفضل والثانی وجود العدل وما یعلم جنود ربک الا ہو واعلم ان الامام علیہ السلام اذا ظہر للمؤمن انما یتعین بشخصہ الی صورتہ واما ظہورہ علیہ السلام للکافر فانما یظہر لہ بظاہرہ لان باطنہ للمؤمن فیہ الرحمۃ وہی الولایۃ والمحبۃ وظاہرہ قبلہ العذاب للکافر وظاہرہ براءۃ وعداوۃ فبہذا یظہر فافہم　　قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی تعاقب الملئکۃ علی الانسان باللیل والنہار وما معنی قول من یرید الخلاء امیطا عنی　　اقول ان النور کل جزء منہ یحملہ ملک والملئکۃ الحاملون لنور النہار والمنبثون فی ضیائہم ملئکۃ النہار والظلمۃ کذلک والحاملون لظلمۃ اللیل والمنبثون فی ظلمتہم ملئکۃ اللیل فہم یسیرون مع النور والظلمۃ فی سیر الفلک ومن کل من النوعین حفظۃ اعمال تکتب ملئکۃ النہار اعمال العباد فی النہار وملئکۃ اللیل یکتبون اعمال العباد فی اللیل ویجتمعون عند طلوع الفجر الصادق الی الاسفار فاذا امتد الضیاء ای الافق الغربی ارتفعت ملئکۃ اللیل فاذا زالت الحمرۃ المشرقیۃ وتجاوزت قمۃ الرأس الی جہۃ المغرب نزلت ملئکۃ اللیل ومنہم حفظۃ الابدان والارواح عن الضربۃ والسقطۃ حتی ینزل القدر ومنہم حفظۃ الاسباب ومنہم حفظۃ القوی ومنہم حفظۃ الاجال والمدد والارزاق والاعمار وہم اہل الواح المحو والاثبات قال تعالی ان کل نفس لما علیہا حافظ وقال تعالی لہ معقبات من بین یدیہ ومن خلفہ یحفظونہ من امر اللہ واما قول علی علیہ السلام للملکین الکاتبین اذا اراد الخلاء امیطا عنی فلما علی ان لا احد ما یحفظ اللہ فہو علی ظاہرہ لانہ علیہ السلام لجسمہ من الملئکۃ بل لو قلت بجسدہ فی وجود واحد بمعنی ان کون واحد من الرتب لکنت صادقا فلا یجب ان یشرف علیہ فی خلائہ ناظرا بامرہا

فیمیطان عنہ وھذا یجری لہ ولاھل بیتہ الطیبین ولا یجری لسائر الناس قال سلمہ اللہ تعالٰی وھل غیر البشر من البحری والحیوان یحشر او یقیم الامم الا موات العالم فان کان الاول فما ثوابھا اقول کل مخلوق یحشر لان کل مخلوق مکلف من حیوان وجماد نام وغیرہ قال سبحانہ وما من دابۃ فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیہ الا امم امثالکم ما فرطنا فی الکتاب من شیء ثم الی ربھم یحشرون فاعلم ان الوجود کلہ من نوع واحد کما ان النور المنبعث من السراج نوع واحد الا انہ کلما قرب من السراج کان اقوی واضوء کذلک الوجود کلما قرب منہ للمبدء الفیاض الذی ھو المشیۃ کان اقوی واضوء احساسا وادراکا والتکلیف علی قدر الشعور والثواب والعقاب علی قدر الشعور فکل شیء من الموجودات مکلف ومحشور ویثاب ویعاقب لکن الثواب والعقاب علی قدر شعور المکلف فی الکم والکیف ابتداء والانقضاء فما کان حقیقۃ دائمۃ کان ثوابہ عقابہ دائما ومن ینقطع عقابہ یکون ثابتا للافضل فانما ینقطع ثوابہ فانما ینقطع بالاستحقاق ویتصل بہ ثواب الفضل وھو لا ینقطع ابدا واما ما تفنی موتہ کالجماد والنبات وسائر الحیوانات غیر الانس والجان فانما تفنی مدتہ عند الخلق وح یفنی ثوابہ وعقابہ عند الخلق بالجملۃ ھنا حرف لاصلاح فی بیانہ والفائدۃ فی جواب السؤال وھو ان کل متحرک وساکن فھو یحشر والایات والروایات فی ذلک لا تحصی فی الحیوانات وغیرھا ففیھا افتخر فی مزمر فاجری اللہ فیھا عینا من صبر وافتخر ارض الکعبۃ علی سائر البقاع وعلی ارض کلہا فاوحی اللہ الیھا اسکنی وعزتی وجلالی لولا اکرمک بما حملتک مثلہ ما ورد من ان التمرۃ اذا ترکت الذکر ذلک الیوم اوسل اللہ علیھا ملکا فضربھا بمنقارہ فکانت ما دام مثل البقاع الشجنۃ بترکھا الولایۃ والعذبۃ بقبولھا الولایۃ فقلنا لک بالمعنی والاختیار فی ذلک لا تحصی وثواب کل شیء بصفوۃ وجودہ بمعنی انہ یثاب بملایمتہ اعلی مراتب الملائمۃ فی حقہ علی قدر طاعتہ فعلا واستعدادا ویعاقب بما ینافر وجودہ بقدر عصیانہ فعلا واستعدادا قال سلمہ اللہ تعالٰی وما معنی النفخ فی الصور وما الفرق بین النفخین وما معنی الاولی تنزع الارواح من الاجساد والصور البرزخیۃ وما المنتزع منہ وما معنی موت الملائکۃ وسکان السموات بھا وما معنی حیاتھا بالثانیۃ وما معنی موت الموتی ونبحہ فی صورۃ کبش املح وما معنی ان جھنم یؤتی بھا فی صورۃ بعیر اقول ان النفخ عبارۃ عن جذب لطیف او دفعہ بلطیف مثلہ فی الاطافۃ والخفۃ وغیر ذلک ولھذا قال الباقر علیہ السلام لمحمد بن مسلم لما سألہ عن قولہ تعالٰی ونفخ فیہ مرۃ اخری ما ھذا النفخ قال علیہ السلام ان الروح مجاذل للریح فانھم الاثیر ونفخ اسرافیل فی الصور للصعق ھو جذب الارواح بما ینا سبھا من غیر الحیوۃ بفتح الفاء وھو المشار الیہ فی کلام الحسن بن علی علیہما السلام فی تفسیر اللہ یتوفی الانفس حین موتھا ما معنا علی بعض الروایات اذا اراد اللہ موتہ امر الروح فجذبت الروح وامر الروح فجذبت الریح فان اراد رجوعہ الی الدنیا امر الریح فجذبت الروح ومثل معنا ما رواہ العیاشی عن الباقر علیہ السلام قال ما من احد ینام الا عرج بنفسہ الی السماء وبقیت روحہ فی بدنہ وصار بینھما سبب کشعاع الشمس فان اذن اللہ فی قبض الروح اجابت الروح النفس وان اذن اللہ فی رد الروح وھذا الجذب وھذه الاجابۃ مثل جذب نفخۃ الصور والتقاء الارواح وھو مثل جذب المقناطیس للحدید ونفخۃ البعث والحیوۃ نفخ دفع واستدعاء من الارواح حین النفخ واجابتہ من اسرافیل وقد تقدم بیان لھذہ المسئلۃ والاولی تنزع الارواح من الاجساد مع الصور البرزخیۃ فاذا وصلت الی الصور دخلت فی بیوتھا الستۃ من ذلک الثقب المختص بھا فیاخذ البیت الاقل صورۃ البرزخیۃ والثانی یاخذ المادۃ المجردۃ والثالث یاخذ الرکن الاحمر وھو الاسفل الایمن والرابع یاخذ الرکن الاخضر وھو الاعلی الایسر والخامس یاخذ الرکن الاصفر وھو الایمن الاسفل والسادس یاخذ الرکن الابیض وھو الاعلی ویکون بین النفختین اربعمائۃ ستۃ وسبعون سنۃ وھذا موافق لروایات العامۃ فھو محمول علی التقیۃ او علی ان کل سنۃ عشر سنین کسنی الرجعۃ واذا اراد اللہ تجدید الخلق احیی اسرافیل ونفخ فی الصور نفخ الدفع وھو النفخ المعروف فاذا نفخ خرج الرکن الابیض لان النفخ یمر علیہ اولا فیدفعہ الی الاصفر فیترکہ بالطول ویدفعہ الی الاخضر فیترکہ بالعرض ویدفعہ الی الاحمر فیترکہ مع الاخضر بالطول ومع الاولین بالعرض ویدفعہ الی المادۃ وتمازجھا وتدفعھا الی الصورۃ التی ھو المثال فتقوم معلنۃ بالشاعل الحی اللہ یقوم ویدفعھا وتقصد جسمھا فی قبرہ فتدخل فیہ فیدلون ثلاثۃ اشیاء وفاق المنتزع بالنفخۃ الاولی من الاجساد الروح المرکبۃ من الستۃ الاشیاء المذکورۃ والاجساد المنتزع منہ والمنتزع من الارواح ھذا الستۃ من کل واحد فینتزع الخمسۃ من المثال والاربعۃ من المادۃ والثلاثۃ من الطبیعۃ والاثنین من النفس والعقل من الروح واما معنی موت الملائکۃ فالعقلیون بانتزاع الوجود من الھویۃ والروحانیون بانتزاع المعنی من الرقیقۃ والنفسانیون بانتزاع الرقیقۃ بما فیھا من الصورۃ والطبیعیون بانتزاع معنی الملک الثلاثۃ من طبیعۃ والمادیون بانتزاع الطبیعۃ بما فیھا من مادیتہ والمثالیون بانتزاع المادۃ بما فیھا من مثالیتہ والجسمانیون بانتزاع للمثال مع ما فیہ من شیئیۃ کھیئۃ موت الانس وھکذا سائر الملائکۃ ولحیاتھم رجوع ما انتزع فیھا انتزع منہ واما موت الموتی فھو عبارۃ عن فناء واما نبحہ فانہ اذا دخل اھل الجنۃ الجنۃ واھل النار النار مثل لاھل الجنۃ واھل النار الموت فی صورۃ کبش املح فیذبح بین الجنۃ والنار ویقال

يا اهل الجنة خلود ولا موت ويا اهل النار خلود ولا موت فهناك يشتد سرور اهل الجنة وحزن اهل النار واما كون الموت المشار
في قوله تعالى الذي خلق الموت والحيوة وهو الذي يذبح بين الجنة والنار في صورة كبش فالذي يظهر لي ان ذلك كناية عن اعتقاده وضعفه
اظهارا للعظمة والقهر وان الذبح كذلك كما في قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وانما حصر
الذبح دون الموت والفناء لان الموت ليس فيهما في الذبح لان الموت انما يكون بخروج الروح ولا يلزم منه عدم ايجاده مرة ثانية لعدم ظهور
القهر الدال على ارادة عدمه ابدا والذبح ابلغ في هذه البغية وقد يستعمل في غير ذات الروح لاحتمال ذلك في الموت ثانيا من رقبتي ووجوز ذبحا
واما الفناء فهو وان كان ابلغ من الذبح لكن يتوهم فيه الغيبوبة التي يظن منها العود لعدم ظهور القهر فيه واما كونه املح فلان الموت هو
الحائل بين الوجود والعدم والوجود بياض والعدم سواد والملح هو الذي فيه بياض وسواد فلا جل كونه شبيها بهما كان املح وليس هذا
معنى الكبش الأملح في فداء الذبيح اسمعيل وفي عقيقة الحسن والحسين عليهما السلام وان كان معنى املح كذلك لأجل اختلاط النور والظلمة الا ان ذلك
من معنى اخر لان البياض من الحق والنور والسواد من الباطل والظلمة اما النور والحق فمن شأنهما وفعلهما عليهما السلام واما الظلمة والباطل
فما يجري عليهما من الظالمين بحالهما من الحالتين بياض وسواد فناسب ان يعبر عنهما بكبش املح كما ناسب ان يكون قصر الحسن عليه السلام في
الجنة من مرورة خضراء كلون الشام وقصر الحسين عليه السلام في الجنة من ياقوتة حمراء لحمرة دمه عليه السلام ولصبره وكبش اسمعيل هو من مظاهر
الحسين عليه السلام لان ابرهيم احب ان يكون ابنه فداء للحسين عليه السلام ولكن الحسين كان فداء له وللشيعة فكان المستقبل عليه السلام فكان صورة
المذبوح كبشا واما اللون من لون الفجر فانه ابيض مشوب بالسواد وهو قوله تعالى وقران الفجر ان قران الفجر كان مشهودا والفجر هو الحسين عليه السلام
الذي كشف ظلمة الشبهة التي دخلت على الشيعة بمصالحة الحسن عليه السلام لمعوية قال الصادق عليه السلام ما معنا سورة الفجر سورة الحسين عليه السلام
فمن رام علينا فرأ سنة ونوافله حشره الله مع الحسين عليه السلام واما معنى ان جهنم يؤتى بها في صورة بعير فهو ان احوال الاخرة كلها حية بنوع
فيها قال تعالى وان الدار الاخرة لهي الحيوان فاذا اريد الاتيان بها لابد ان تكون في صورة حيوان واذا كان كذلك فلا بد ان تكون بعيرا لما بينها من وجوه
المناسبة فان البعير اذا هاج يكون في حال عجيبة لانها بشعا وتكون في رؤيته حال هيجانه مهيبة جدا فناسب ان تكون جهنم كذلك وان كانت جهنم
اشد من البعير شدة لا تنضبط لكنها على هيئة هيجان البعير الذي يعرفونه الناس مع زيادة عظمة وهول لا يكاد يتناهى فيأتون بها الى ارض المحشر
تقودها الملائكة بسبعين الف زمام في كل زمام سبعون الف حلقة كل حلقة يمسكها الف ملك لكنها صورة صفة لا صورة مقدار
لهذا تكون محيطة باهل الجمع مثل الحلقة تضايق عليهم وتسوقهم الى ارض المحشر فانهم قال رسلة الله تعالى والسلسلة التي ذرعها
سبعون ذراعا والحجاب سبعين والسبعين الفا وخصوصية العدد اقول السلسلة المذكورة سبعون ذراعا بذراع ابليس وانه
الذي دخل فيه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه هو الرابع والاخبار بينت حكمها فعن الباقر عليه السلام قال كنت اطوف انا وهو
بمكة فتقرب الي فاذا شيخ في عنقه سلسلة ورجل يتبعه فقال يا علي بن الحسين عليهما السلام اتقني فقال الرجل لا تسقه لا سقاه الله قال
وكان الشيخ الرابع وعنه عليه السلام انه نزل وادي ضجنان فقال لا شقر الا غفر الله لك ثم قال لأصحابه اتدرون لم قلت فقالوا لا قال لما
الله فلانا قال مر بي فلان بن فلان بن فلان مجرفي سلسلة قد آل شأنها يسئلني ان استغفر له وانه ليقال ان هذا وادي من ابواب جهنم وهذه
السلسلة في التأويل كما قلنا سبعون ذراعا ثلثون ذراعا من الشجرة الملعونة في القرآن اربعون من الخلائق الذين بعدهم من الجن انسا
والجميع سبعون ذراعا بذراع ابليس لان هؤلاء ذريته وهم شياطين الانس والسلسلة التي في عنق الرابع التي مجرها لا بد ذراع منها
تظهر سلسلة من جديد الذي مسخ من العذاب الذي نزل على قوم يونس فلما امنوا كشف عنهم عن الصادق عليه السلام لو ان حلقة واحدة من السلسلة
التي طولها سبعون ذراعا وضعت على الدنيا لذابت الدنيا من حرها وهذه صفة تلك الحلقة واما الحجب فانها سبعة وسبعون الفا وسبعمائة الف
والحجاب الاكبر هو الستر وهو برزخ البرازخ واثنان منها فعلا وصفة واسمها وربعة النور الابيض والنور الاصفر والنور الاخضر والنور
الاحمر والجملة فالحجب كثيرة جدا وقد ذكرت الحجب التي بين العارف وبين مطلوبه في اجوبة مسائل الامير ذا جعفر النواب الهركلي واشرت الى
اسماء ثمانية منها التاسع الاعظم فمن اراد ان تطلبه هناك واما وجه خصوص العدد فقد ذكرته في اجوبة مسائل اهل الاحقاف
والاشارة الى ذلك بكلام مختصر ان الشيء الممكون لا يكون الا ذا سبعة وان كان في كل شيء بحسبه مثلا الكيان مربع الكيفية لان السبعة هي العدد
الكامل وانما كانت كذلك لانها اجمع اول عدد فرد وهو الثلثة واول زوج وهو الاربعة فالثلثة الكيان عقل ونفس وجسم
الاربعة حرارة ورطوبة وبرودة ويبوسة وهذا جار حتى في العقل الا انه في كل شيء بحسبه وبهذه السبعة هي مراتب الاصول فاذا زيد
بها الفروع كالمسببات والاثار نقلت صورة العدد الى الرتبة الثانية اشارة الى ان المعلول ليس في رتبة علته وانما هو في رتبة بعدها
فيكون سبعين ولما كان الاثر والمعلول ليس جزءا من المؤثر والعلة وانما يكون السبعون لذلك المسبع رتبا اخرى الاثر والمعلول فيكون

ذلك

فكان

واحد من سبعین فالسبعون مرتبۃ السبعۃ ومظاہرہ والسبع مائۃ للسبعین والسبعۃ الاف للسبعمائۃ والسبعین الف للسبعۃ الاف
بھذہ النسبۃ ھذا اصل علم العدد واما غیرہ فنقول ان السبعۃ عدد کامل وکذا السبعون وما زاد علیہ الکامل باعتبار الاطلاق والاسلم
یدل علی ارادۃ دخول غیرہ فیہ مرجیا الاکملیۃ وان کان اکثر فہرادا بالسبعین مجرد الکثرۃ لا خصوص العدد فافہم قال سلمہ اللہ تعالی
وما معنی کون الصراط ادق من الشعر احد من السیف اقول اعلم ان الصراط المستقیم وھو طریق اللہ الی خلقہ وطریق خلقہ الیہ فیطلق و
یراد بہ الامام علیہ السلام وقد یراد بہ ولایۃ الخاصۃ وقد یراد ولایۃ العامۃ وقد یراد بہ ظواہر التکالیف وقد یراد بہ بواطنہا وقد یراد بہ
معرفۃ النفس والنفس وروی عن الصادق علیہ السلام ان الصورۃ الانسانیۃ ھی الصراط المستقیم الی کل خیر والجسر الممدود بین الجنۃ والنار فان
اردت بہ طریق اللہ الی خلقہ فالمراد بہ وجودہم التکوینی والتشریعی ولیس وجودہم من حیث ھو صراطا وان صدق علیہ بعض التوجیہات بل
من حیث ھو نور اللہ کما قال علیہ السلام اتقوا من فراسۃ المؤمن فانہ ینظر بنور اللہ وھو ابدا قائم بفعل اللہ قیام صدور تحققی او طریقی ابدا کون
طریقا للخلق الی اللہ ان استمداد وجودہم التکوینی والتشریعی من ابتداء انہم الاولیۃ والعقلیۃ والنفسیۃ والمثالیۃ والجسمیۃ والبشریۃ و
بالمشاعر الاولیۃ العقلیۃ والخیالیۃ والفکریۃ وبالمیل الاولی الجزئی والترکیبی وبھیائہ وانشائہ واقوالہ واعمالہ وحرکاتہ وسکناتہ و
خطراتہ وحسبۃ اضافاتہ وکل ما منہ وبہ ولہ والیہ کل ذلک بالاستعدادات والقابلیات وطریقہم فی ذلک التکوینی والتشریعی الی اللہ تعالی
وذلک ھو ظھورہ لھم بھم وان اردت بہ الامام علیہ السلام فھو محل فعل اللہ والخلق اذا الفعل الشریف ای عضدہ لھم فی الظھور وعضدہ
لہ فی الاستظھار فطریق الاثار فی الاستمداد وطریق الفعل فی الامداد ھو الامام علیہ السلام وان اردت بہ ولایۃ الامام الخاصۃ التی ھی المحبۃ و
الایمان بانہ الامام المفترض الطاعۃ الذی لا یقبل اللہ الاعمال الا بمحبتہ التام المشتمل علی اثباتہ ونفی ما سواہ فذلک صراط اللہ انہم التکلیف
وطراطہم الیہ القبول ان اردت بہ ولایۃ العامۃ فھو الوجود المطلق الذی بہ الوجود المقید ولا شک ان اشد الاشیاء استدارۃ
علی ربہ فھو الذی خلقہ بنفسہ ھو الصراط الکلی الاول ولیس صراط اتی منہ ولا احق وفیہ عقبات کؤود لا یقطعہا بسہولۃ الا محمد واھل بیتہ
الطاہرین علیہ وعلیہم السلام وفیہ عقبات یقف عندھا کثیر من ال محمد صلوات اللہ علیہ وعلیہم والیہ الاشارۃ بقولہ یا علی لا یعرفنی الا اللہ
وانا ولا یعرفنی الا اللہ وانت ولا یعرف اللہ الا انا وانت وانا اردت بہ ظواہر التکالیف فذلک صراط اللہ انہم التکلیف
الصلوۃ تحفظ فیہا قلبک ان اردت بہ بواطنہا فاعظم واعظم لا تتعراۃ الوجود وشرح الوجود وان اردت بہ معرفۃ اللہ التی ھی کشف حجاب
من غیر انشقاق بان تخرق جمیع الحجب وتکشفہا ثم تکشف الحجاب الاکبر وتخرقہ الذی ھو وجودک بان تراہ محاطا بفعل اللہ حین الصدور بالفعل لا
بالتصور فالبس علیک بوجہ من وجوہہ وبیانہ انک لا تراک مدرکا فھو اشد تعذرا واصعب مسلکا وان اردت بہ معرفۃ النفس فھو ان تحو المومن تحو
المعلوم وان اردت بہا النفس فھو معنی قول علی علیہ السلام لا یحیط بہ الا وھا بل تجلی لہا بہا وبھا امتنع منہا وھذہ الثلاثۃ الاخیرۃ متلازمۃ طلبا
فیہا واحدۃ والمراد من کون ذلک صراطا ھو ما ذکرناہ قبل وانت اذا نظرت الی ھذہ رایتہا ادق من الشعرۃ فھی عند النظر تموج وموجا وتضطرب وتموج
موجا ولعدم السیف تشق قد البصیرۃ وتفرقہا وان کان مجمعہا ھو المراد منہا احد من السیف وان اردت بہ الجسر الممدود علی النار طریقا الی
الجنۃ الذی یصعدونہ الفتنۃ وابتداوہ الفتنۃ وینزلون منہ الفتنۃ فھو انما کان احد من السیف وادق من الشعرۃ لانہ عبارۃ عن تلک
المذکورات اذ ھو وجود من وجودہا فمن علی تلک من علی ھذا ومن لم یمر ھناک لم یمر ھنا لان المعارف الحقۃ صعبۃ المنال قل من یمر علی صراطہا
المستقیم کمعرفۃ النفس ومعرفۃ المنزلۃ بین المنزلتین والقدر ومعرفۃ الطینۃ واثبات الاخیر الجمیع الخلق ومعلومیۃ الخلق للہ سبحانہ واشباہ ذلک
مما اضطربت فیہا الانظار وتحیرت فیہا الافکار فان مثل ھذہ ادق من الشعرۃ فی صغرھا واحد اضطرابا وتموجا منہا واحد من السیف
تفرق القلب المجتمع وتشقہ کحد السیف فافہم قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی حسین منا وانا من حسین ولم اخص الحسین علیہ السلام بالقبا
دون من قبلہ ومن بعدہ وما معنی کلنا محمد اقول الظاہر ان معنی حسین منی ان الحسین علیہ السلام من محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کالضوء من النور
وکبدل الکل من الکل او کالولد من الوالد وھذا فی امر الوجود واما معنی انا من حسین فیحتمل انہما کانوا من نور واحد ثم تسموا صدق ان کلا واحد
من الاخر ویحتمل ان یکون وجود کل واحد سببا لوجود الاخر ومرکبا منہ ومتوقفا علیہ توقف معیۃ وتضایف فتترکب وجود العینی من وجود
من ووجود ما توقف علیہ فیصدق علی کل واحد انہ من الاخر ویحتمل ان یکون من باب الشہادۃ انہ من الحسین علیہ السلام لان الحسین علیہ السلام سید الشہداء
فکل شہید فھو من ذریۃ الحسین علیہ السلام والی ذلک الاشارۃ بقول الصادق علیہ السلام ما معناہ انہ یکون اثنا عشر اماما اثنا عشر محدثا والفا
علیہ السلام اخر الائمۃ واول المہدیین وکلہم من ذریۃ الحسین علیہ السلام وقد اشار الی ھذا المعنی فی قصیدۃ رثیتہا الحسین علیہ السلام قلتہا فیہا
لذا کان ابوہ مع اخیہ کذا بنوہ من نسلہ حقا وھابیل ولاجل ھذا قال ما قال وانما اخص الحسین علیہ السلام بالقبا والجبہۃ فی ھذہ
تبیانا للموافاۃ التی عاہد علیہا عالم الذر بانہ اشاری شیعتہ من النار بقتلہ وبسبی نسائہ ولھذا قام بالجبہۃ وانما للشری شیعتہ من

سائر الائمۃ علیہم السلام لمقتضی طبیعۃ الخشوع والخضوع المستلزم لجلیل البلایا والرزایا ولہذا جری خطاب الحضرۃ الالٰہیۃ فی ذکر شأن الحسین علیہ السلام بنوع الشکایۃ والانکاء الان ذکر الشیء من الصلیم الحکیم من نوع طبیعتہ وھو شأن القضاء المبرم والعلم المتقن فافہم وتأمل معنی کلنا محمد فہذا یشیر بہ السلف قولہم علیہم السلام اولنا محمد واوسطنا محمد واخرنا محمد وکلنا محمد والاشکال فی کلنا محمد ولہذا ذکرہ وبیانہ انہم باعتبار انواع النور والولایۃ المطلقۃ والورد الیہم والافاضۃ عنہم واحتیاج الخلق فی البدء الیہم والعود الیہم ووجوب الطاعۃ وغیر ذلک شیء محمد صلعم لا نفرق بین احد منہم ونحن لہ مسلمون وجد اخوان کل واحد منا اسمہ محمد لما روی انہم اذا تیہم ولد سموہ محمدا وبعد السبعۃ الایام یغیرون اسمہ ان شاؤا والا یبعد ارادۃ ہذا المعنی مع ذلک المعنی وان کان الاول ہو المقصود لکن مع ذلک ینطبق الظاہر علی الباطن قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی الامانۃ التی اختص بہا الانسان فان کانت التکالیف الشرعیۃ والولایۃ فما وجہ تفسیر الانسان بالاول وکیف یختص الانسان والجن بارکوہ وفی ذلک ما معنی کونہا امانۃ اقول الامانۃ ہی الولایۃ الخاصۃ والتکالیف الشرعیۃ من المعارف والاعمال والاقوال والاحوال والمحبۃ لعلی واہل بیتہ علیہم السلام او بغضہم وعداوتہم فعلی الاول والثانی وقد عرض الامانۃ الی تعریضہا یکون المعنی لما امرناہم وکلفتہم بذلک فقبلوا ولم یعملوا بل ترکوا واہملوا کما قال سبحانہ علیہم الامانۃ فما رعوہا حق رعایتہا فالینا الذین امنوا منہم اجرہم وکثیر منہم فاسقون فمعنی حملہا یعنی تعہدہا بالقیام بہا وہو یقوم بہا بخلاف السموات والارض والجبال فانہا لم تستقل من حملہا ومثل ذلک التکالیف والمعارف والاعمال فیفرہا وکذا التجدد ویحتمل ان المراد بحملہا دعوی ذلک لا حملہ او تمنی ذلک لیس باہل ذلک کحملنی ضرائہم من الانسان الحاصل او اعم انتہی منہم فان اللہ سبحانہ لما خلق الاشیاء خلق لکل شیء ضدا فلما خلقہم علیہم السلام وخلق لہم منصبہم فہم یتمنونہ بحق وضدہم یتمنی منصبہم بباطل فیعقدون فی ضد منصبہم وہم لا یعلمون ذلک لہم الا بالغیر وقد جعل اللہ ذلک امانۃ یجب علی کل مخلوق ان تمکن من شیء من ذلک من منصب او تمنی رتبۃ او دعوی فی حقہم علیہم السلام ان یؤدیہ الیہم علیہم السلام فاو خلی بینہ شیء من ذلک ان یصرفہ الجاہل قال تعالی ان اللہ یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اہلہا وقال الرضا علیہ السلام الامانۃ الوالیۃ من ادعاہا بغیر حق کفر وفی المعالی الولایۃ الانسان ابو الشر والمنافق وہو الثانی وفی البصائر ما معناہ ابین ان یحملنہا کفرا ای حمل الانسان الکفر بہا ویدخل فی ذلک المعنی بالعرض تمنی احدہم وحوی ذلک وہو الاکل من الشجرۃ لانہ لیس الامانۃ وانما یلزمہ منہ ولو کان الاکل ہو نفس المنزلۃ لکان تمنا ولو کان کذلک لکفر ادم وحوی وان اوید بالتکالیف فلا یراد بالانسان الخاص بل العام وان فسر بالخاص فیراد انما نصل کل قصور وتقصیر فی اغواء وضلالہ وامساواہ تابع لہ وان فسرت الامانۃ ببغض علی واہل بیتہ علیہم السلام ففسر الانسان بالخاص ظاہر وانما اوید بالامانۃ البغض لعلی علیہ السلام لان اللہ تعالی لما خلق حبہ علیہ السلام حملہ المؤمنون فی خلق صنتہ وہو بغضہ فلا بد ان یکون لہ عامل فعرضہ علی السموات والارض والجبال فابین ان یحملنہ واشفقن منہ وحملہا الانسان انہ کان ظلوما جہولا والانسان فی کل زمان یختص بولیتہ ذلک الخاص بالہ وتجری ابون فلذلک ذکر المتاصل قال سلمہ اللہ تعالی وما الدلیل علی ان نوحا علیہ السلام افضل اولی العزم الاربعۃ ثم ابرہیم الخ وکیف تنسخ شریعۃ الافضل شریعۃ الفاضل بل کیف یا ایہا الفاضل یظہر بعید الافضل اقول اعلم ان المشہور عندنا ان ابرہیم افضل الاربعۃ وظواہر الاخبار اکثرہا دال علی ذلک ثم نوح ثم موسی ثم عیسی علیہم السلام وقال بعض اصحابنا بافضلیۃ نوح علیہ السلام ثم ابرہیم ثم موسی ثم عیسی علیہم السلام وہذا اللہ یقوی فی نظری والدلیل علی ذلک من امور الاول انہ قدمہ اللہ سبحانہ فی الذکر فی مقام لوحظ فیہ ترتیب الافضلیۃ قال اللہ تعالی واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح وابرہیم وموسی وعیسی بن مریم ووجہ الاستدلال انہ ذکر النبیین وقد دخل ہؤلاء فیہم انما بانہم وخصصہم بالذکر لتفضیلہم وزیادۃ الاعتناء بہم فلما اقتضی المقام التفضیل لوحظ فیہ الترتیب لان ذلک المتبادر عند الاطلاق فی مقام التفضیل ولہذا قدم ذکر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ ولو لوحظ التقدیم للمتقدم الزمانی لما قدم ذکر نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ والتقدیم فی مقام التفضیل لا قرینۃ للدال علی شیء یصرف عن الترتیب الدال علی التفضیل وکل من لہ بصیرۃ بالعربیۃ یقول بہذا الثانی ان اللہ سبحانہ اوحی الی عشرۃ عشر فامن الاسم الاعظم وابرہیم ثمانیۃ وموسی اربعۃ وعیسی اثنین وہو یدل علی الافضلیۃ الثالث ان رسالتہ عامۃ ولیس فی الانبیاء من رسالتہ عامۃ الا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ ونوح علیہ السلام واما ابرہیم علیہ السلام ففی الخبر انہا ارسل الی قریۃ فیہا اربعون نبیا ولا یتہیا ہذا کون شریعۃ ابرہیم ناسخۃ لشریعۃ نوح علیہ السلام ویاتی الاشارۃ الی ذلک الرابع من قولہ تعالی وان من شیعتہ لابرہیم وقد اجمع المسلمون من الفریقین ان ابرہیم علیہ السلام افضل من موسی وعیسی علیہما السلام فاذا ثبت ان ابرہیم الذی ہو افضل من موسی وعیسی من شیعۃ نوح علیہ السلام ولا شک ان الذی من الشیعۃ مفضول اما افضل منہ بہذا یندفع ما ورد من الاحادیث المنکرۃ علی علو رتبۃ ابرہیم علیہ السلام یقال قول ثالث فی شأن ابرہیم فانہ من شیعۃ نوح بنص الکتاب بکل معنی فسرت الشیعۃ واما قولہ وکیف تنسخ شریعۃ الافضل بشریعۃ المفضول تنسخ شریعۃ الفاضل بضم شریعۃ الثانیۃ فاعل تنسخ مؤخر فاعلم ان النسخ لا تعلق لہ بمقام التفضیل لان النسخ

وقوف

انما یکون عند انقضاء مدة الحکم واذا کان فی الشریعة الثانیة احکام متجددة لم یکن فیها قبلها او مغیرة فهو لا اختلاف الموضوع فی نفسه وفی زمانه وعوارضه فیختلف الحکم کما قیل انما امر الله سبحانه بنی اسرائیل بقرض محومهم اذا اصابها البول لان جلودهم بالیة کالاعقاب فاذا قطع منها شیء لا یحصل منه ضرر ولا یخرج منه دم ولما کانت هذه الامة جلودها طریة بحیث لو قطعت حصل منه الضرر العظیم ومنه یخرج الدم المنجس رخص بالتطهیر بالماء والله رؤف بالعباد فکان علی هذا تغیر الحکم لاختلاف الموضوع ولا ینافی ذلک الفاصلیة او الافضلیة وعلی مثل هذا یجری تاویل قوله تعالی ثلک امة قد خلت لها ما کسبت ولا تسئلون عما کانوا یعملون واما انه کیف یاتی الفاضل بعد الافضل فلا اشکال فی هذا لان تقدم الافضل وتاخره وتوسطه لا یناط به عظیم لان مراتب الوجود تحصل عند تمام قابلیتها ولا ضابط لذلک نعم الامر المتجه یقتضی طریقین احدهما ان یکون الافضل اولا والمفضول اخیرا والثانی ان یکون الافضل اوسطا والاخر الاختلاف فی قوابل مراتب الوجود قال

سلمه الله تعالی وما الوجه فی عموم الطوفان لاهل الارض حتی الدواب وسائر الانبیاء اقول ان الوجه فی عموم الطوفان هو ان النبی نوح علیه السلام کانت نبوته عامة لجمیع اهل الارض بخلاف سائر الانبیاء فان افضلهم ابرهیم علیه السلام لم یرسل الا الی قریة بنها اربعون میلا وکذلک باقی اولی العزم کموسی وعیسی علیهم السلام وجمیع الانبیاء علیهم السلام نبوتهم خاصة الا محمدا صلی الله علیه وآله فانه ارسل الی ما سوی الله مما حواه الامکان من المفعولات والدلیل علی ذلک قول ابی محمد العسکری علیه السلام روح القدس فی جنان الصاقورة ذاق من جدا ثقنا الباکورة وموسی علیه السلام لما لم تکن نبوته عامة کان طوفانه خاصا بقوم فرعون القبط فان قلت اذا کان نوح نبوته عامة انما ارسل الی الانس خاصة وما الدواب فکیف یعمها ولم یکن مرسلا الیها قلت قد ذکرنا فی مواضع من اجوبة بعض المسائل بل ان کل متحرک بالارادة ارسل الیه من الله من یبلغه ما یرید منه من التکلیف وهو قوله تعالی وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم ما فرطنا فی الکتاب من شیء ثم الی ربهم یحشرون فقد نص علی ان کل ما فی الارض من کل دابة وروح امم امثالنا وقال تعالی وان من امة الا خلا فیها نذیر فاخبر ان کل امة ارسل الیها نذیر الا انه اخبر ان الکل یحشرون الی الله یوم القیمة ولیس ذلک الا للفصل بینهم وقد دل الدلیل العقلی ایضا علی انه لا یفصل بین من لا یرسل الیه رسولا قال تعالی وما کنا معذبین حتی نبعث رسولا وهو النذیر المذکور فی الایة الا تری ان الدواب التی کانت فی زمان نوح علیه السلام الی غرقت انما غرقت لعدم قبولها للدعوة فان قلت هل کان نوح علیه السلام رسولا الیها حتی یلزمها ان لم تکن ام لا فان قلت انه رسول الیها فعلیک الدلیل اذ لا یدل عقل ولا نقل وان لم یرسل الیها فکیف یعم العذاب من لم یعص ولم یکلف وهذا لا یجری علی طریقة العدل قلت لم یکن نوح علیه السلام رسولا الیها ابتداء ولکن رسلها تاتیه فیامرها کما قال تعالی عن بعض الجن وانذر غیر الانس واذ صرفنا الیک نفرا من الجن یستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضی ولوا الی قومهم منذرین قالوا یا قومنا انا سمعنا کتابا انزل من بعد موسی مصدقا لما بین یدیه یهدی الی الحق والی طریق مستقیم یا قومنا اجیبوا داعی الله وامنوا به الایة وکانوا من جن نصیبین فوفقهم الله للهدی وصرفهم الی محمد صلی الله علیه وآله وهو فی صلوته فسمعوا القرآن وامنوا وتعلموا منه صلی الله علیه وآله دینهم وصرفهم الله تعالی الی قومهم منذرین فالاصل فی ذلک انه لا یرسل الی امة الا من یقیم علیهم الحجة وذلک انما یکون اذا کان یعلم السنتهم یعرفون کلامه وهو قوله تعالی وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لیبین لهم فکل نوع من الدواب امة وکل امة ارسل فیها نذیر بلسانها لیبین لهم ولکن رسل غیر الانس تاخذ من رسل الانس لان الانس هو الواسطة بین الله وبین سائر الحیوانات الا انها فی غیر محمد وآله صلوات الله علیهم غالبا بالتربیب الطبیعی مثلا کان یاتی نذیر الجن الی نذیر الانس ویاخذ عنه ویاتی نذیر الحیوانات الی نذیر الجن ویاخذ عنه واما سلیمان بن داود علیهما السلام فانه بحق خلقه لذلک الا تری قد علم لغات الحیوانات فهو یبلغ نذرهم بلا واسطة واما محمد واهل بیته الطیبون علیهم السلام فلک لا یحجب التربیب الطبیعی معهم لانهم یعلمون سائر اللغات فیبلغون نذر الحیوانات بایة حد وجوه ثلثة ان شاؤا لفظوها بلغاتها وان شاؤا نزلوا الی لغاتهم فخاطبوهم بجهة المجانسة وان شاؤا ارفعوا ذلک النذر الی مراتب الانسیة فخاطبوها بجهة المجانسة الانسیة فنوح علیه السلام لما قد عمت نبوته بجمیع اهل الارض من الحیوانات ونذر الحیوانات قد بلغت امتها اوامر التی نوح علیه السلام فلم یقبلوا فاخذهم الله بذنوبهم وما الله یرید ظلما للعباد فان قلت فعلی قولک ما کان شیء من الحیوانات فی زمان نوح وسلیمان ومحمد صلی الله علیهم مکلفا لانهم لا یکلمونهم بلغاتهم قلت بل هم مکلفون فی اخذ ما عز من تلک الانبیاء علیهم السلام فذلک والا فان الله سبحانه قد جعل امر الخلق الی محمد وآله صلعم فما تقصر فیه هم تکمیله فافهم

سلمه الله تعالی وما کیفیة استنزال الانبیاء الوحی والعذاب وما الفارق بین المعجزة والسحر وکیف یاتی للکاهن الاخبار عن الغایبات

اقول اما کیفیة استنزال الانبیاء الوحی فبان یهیئ اهل الظاهرة اذا بلغ ذلک النبی ان یکون نبیا صار رسول الله علیه السلام بما یوحیه الیه بلغه الی الرعیة واستنزال العذاب ان یسئل ویتبرا من نزل علی من عصاه من امته العذاب واما باب اهل التاویل انه اذا کمل استعداد النفس قلبیا نفسانیا نزل الوحی علیه مثل من کلم فکره فانه تقتضی انزال الوارد ان علی قلبه فی خیاله بوجود قابلیة ذلک او جعل القابلیة

بنما اسبابا لانزال ذلك والعذاب كذلك هو اخراج ما في القوة الغضبية لله من الانتقام من الجاحدين بجهة مثيرة لتلك القوة الغضبية والاخراج يصدر عن النفس القوية على اخراج ما في الغير الى الشهادة اما الفرق بين المعجز والسحر ان المعجز هو فعل ما يكون خارقا لعادة الاجساد المقتضيا بان يكون بقوة مستدعاة لذلك الشيء سبب مقتض لفعل ذلك الخارق بان يكون لجهتنا جهة مانعة لمقتضا الاول وبجهة قوة لايجاد ما هو معجز والسحر قد يكون اذا لم يكن من التي لها هذه الجهة لكنها ليست بقوة استدعاء الفاعل وانما هي باعتياد اسبابا ومقتضيا ليميائية او ديميائية او هيميائية خاصة بذلك الحادث المسخر فلو اراد غير ما جنح الى تدبير اسباب جديدة خاصة بذلك الغير لا تصلح لغيره فلا يكون ذلك مقرونا بالتحدي لخصوص المسبب وجواز اعداده قبل الطلب وكذلك السيميا في ابراز شيء في الخيال لان ذلك ليس لتلك القوة الفاعل وانما هو تهيئة الاسباب الخاصة لخارق المعجز فانه بالاستدعاء قوة الفاعل ولهذا كان مقرونا بالتحدي لصلوح قوة نفس الفاعل وحدها بفعل الله تعالى لكل مطلوب فكانت بذلك لا ترتبط سببا لذلك الايجاد الخارق للعادة لابتهيئة الاسباب واما اخبار الكاهن عن الغائبات فليس لان بنفسه بين جملتها وبطانيشا فهو نبي بما يقول عنهم من الاسرار الغائبة وانما كان بين نفسه الكاهن وبين اضداد حملة الغيب في بعض شبهة فكانت تلك الاضداد التي هي الشياطين تسترق من ذكر حملة الغيب وتسمعهم كلمات اراد الله منهم اظهارها اخبارا للانبياء فاخذوا الشياطين وتصنيفا ليها شابهات الا من جهة الذات بل من جهة الصورة وانما هي شابهة لذواتهم فلا تكون كلها حقا ولهذا قال تعالى يلقون السمع واكثرهم كاذبون لانهم ما سمعوا الا كثر وانما قاسوا عليه نظائر ملوفقة ذواتهم التي هي خلاف الحق قال سلمه الله تعالى وما معنى قول الصدد ان العالم لم يدبجي الحدوث وكل ذي بدء يجي الحدوث فزمان حدوثه زمان بقائه وهو سنة الاف سنة منذ خلق ادم عليه السلام الى بعثة محمد صلى الله عليه اله اقول اما كون العالم لم يدبجي الحدوث في العالم العقلي والنفسي والمثالي والجسماني فما لا ريب فيه الا ان الظاهر ان المراد به في الزمان ان كان في الدهر والسرمد كان والمراد بالعالم اجزاؤه يعني ان ظهور اجزاء العالم في الزمان لم يدبجي وبيان ذلك ما وجد منذ زمان حدوثه اي ظهوره في الزمان وبيان ما قبل ادم ابي البشر عليه السلام من العالم ليس في الزمان وانما هو في هور قليا فاول ظهور الماء وجود ادم عليه السلام في هذه الارض بعد خروجه من الجنة لان الجنة التي خرج منها من هور قليا وان كانت تطلع عليها الشمس وتغرب ليست في الحقيقة تلك التي هذه الشمس المرئية بالابصار فيكون على هذا زمان بقائه باعتبار ما وجد منه من الاجزاء زمان حدوثه زمان حصوله في الكون في الاعيان وهو سنة الاف سنة الى بعثة النبي محمد صلى الله عليه اله تقريبا على ما نقله بعض المورخين في بعض الاخبار ايضا على اختلاف فيها ولكن المراد ضبط المدة بل بيان ان المراد انما هي الزمان وما لم يوجد منه في الزمان ما وجد فقد ليس له مدة وهذا كلام على ظاهره وليس من بأس ولكن يحتاج الى التفصيل والاشارة الى دلائله على سبيل الاختصار والاقتضاء هو ان الدنيا ودار الاخرة والعوالم عالم الغيب وعالم الشهادة فاما الدنيا اذا اطلقت فهي هذه الايام المعروفة عند العوام التي اولها بالنسبة الى الانسان يوم الولادة واخرها يوم وفاته والاخرة بالنسبة اليه اذا اطلقت اولها يوم حشره واخرها مصيره الى الجنة او النار وما بينهما اي ما بين موته وحشره يوم ثالث لامر الدنيا لكونه قد قدم على ما قدم وعاين ما ستر عنه في الدنيا وكشف له عما كان خفي عنه ولامر الاخرة لانه ذليل فيها وعشية ابكار الاخرة ليس فيها ذلك اما عالم الشهادة فهو المحسوس بابصار العوام في الدنيا وعالم الغيب هو الغائب عنها في هذه الدنيا فالبرازخ الموجودة كالجن المشترك ليس من عالم الغيب لوجود الزمانيات فيه كالاصوات والالوان والاذواق وغيرها ولا من عالم الشهادة لان العوام لا تدركها بابصارها في الزمان المعروف من اطلاق الاخبار والقرآن الحاكي البرزخ باليوم الا ترى في الصور تين مثل قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا او يعرضون عليها غدوا وعشيا وكقوله عليه السلام في جنة آدم عليه السلام انها جنة من جنان الدنيا وكما قال في حكاية حاب الصا وجابلقا وان كل واحدة يخرج منها كل يوم سبعون الفا لا يعودون الى يوم القيمة ويدخل فيها سبعون الفا لا يخرجون الى يوم القيمة والمعنى ان المغرب حاب الصا يخرج منها كل يوم سبعون الفا يمضون جابلقا ولا يعودون الى يوم القيمة ويخرج من جابلقا سبعون الفا يمضون جابلصا ولا يعودون الى يوم القيمة وانهم ليمرون بين السماء والارض ويتلاقون في الهواء ويتخاطبون فيذاكرني مكان خال عن الناس والحركات الا صوتا سمعت ذلك كدوي النحل خصوصا في الليل اذا هدأت العيون وهم من اهل البرازخ الدنيوية فندر اصواتهم في الحس المشترك ولو كانوا من عالم الغيب واهل الاخرة لما اصواتهم ووقف عليه السلام وعنده خرز من الكتاب وعلى عليه السلام ينظر الى الارواح محبتين بالغرى واذا سدت اذنيك بأصبعيك بحيث لا تسمع شيئا من هذه الدنيا سمعت خرير ماء نهر الكوثر تصب في الحوض وامثال ذلك كثيرة وامثالها ليست من عالم الغيب البحت ولا من الاخرة الخالص والا لما ادركها بحواس الظاهرة بحال ولكنها ليست دنيا العوام والخصوص من القرآن والاخبار لحقها بالدنيا من وجه كما سمي بالاخرة من وجه مثل ما مر فقد قامت قيامته وان القبر اول منازل الاخرة الحاصل ان اراد العالم بهذا العالم الذي يجي زمانه سنة الاف سنة عالم العوام فحسن وان اراد عالم الاجسام الزمانية مطلقا فغير مسلم لانه ان اراد ان العالم خلق في ستة ايام وكل يوم عند

وقف

وربک کالف سنۃ مما تعدون لزم ان تکون بعثۃ نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ خارجۃ عن ذلک العام فلا یکون نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ خاتم النبیین وھذا باطل لان الخاتم داخل فی المختوم وان استند الی قولہ علیہ السلام ان افضل اسنادکم یوم خلق اللہ السموات والارض فلیس المراد بہ ذلک لان المراد باسنادہ استدارۃ استقامۃ فی الاکوان الشہر بعینہ وان کان بسبب الاحکام الوجوبیۃ ودلالۃ اخبارنا فیھا باعمال الظالمین شرح الحال یطول لنقدد وان الجنتین المدھامتین الرجعۃ تخرج عند مسجد الکوفۃ وما وراء ذلک بما شاء اللہ ھیھات ان الارض قبل ان کان فیھا عوالم کثیرۃ کالسلاحف والحیتان الذین علی صورۃ البقر والطائر المسمی بالقراو والجراد الذین کانا ابلیس حالا کما علیھم وکالنسناس وکل ذلک قبل ابینا ادم علیہ السلام وقد اشتھر بین اھل التواریخ بقاء بعض طوائف النسناس بعد ادم ابینا ھذا الاخیر واحتمال انھم خلق اخر شبیہ بہ الماضیین بعید وخلاف الاصل وحمل ھذہ علی نوع من البرزخ وان کان غیر بعید لکن یقدم بیان البرازخ فافھم قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی ان ثمار الجنۃ انما تضبھا وحلاوتھا بسبب ارادۃ النار اقول المراد بھذہ النار ناراللہ المشتعلۃ التی ھی الارادۃ فی قولہ تعالی کلوا من ثمرہ اذا اثمر واتوا حقہ یوم حصادہ ولا تسرفوا انہ لا یحب المسرفین وقد یعبرون عن ھذہ النار بنار العشق ولھذا قال بعضھا اھل التصوف العشق نار اللہ اعنی الموقدۃ فطلوعھا وغروبھا فی الافئدۃ وبجملۃ فاوارتہ بھذا المعنی صحیحۃ ولا اشکال فیھا لان اصل الخمار انما ھو من حرکۃ الھوا فافھم قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی ان کل شیء عائد الی ما منہ بدء وکما خلقنا اول خلق بعیدہ ومبدء الخلق عقل والمعاد ایضا کذلک وما معنی رجوع الکفار الی اھل البیت علیھم السلام اقول ان کل فرع جاری مجری اصلہ واھل ھذہ العوالم الاصل ھو ھولاء خلقہ اللہ قال لما ادبر فادبر ثم قال لہ اقبل فاقبل فخبر ھذہ الکلمۃ ادم الاول وفی نوبۃ فکل واحد من ذریتہ قال لہ ادبر فادبر فقال لہ اقبل فالمطیع یقبل والعاصی یدبر اما المطیع فیرد من المبدء الاعلی ویعود الیہ واما العاصی فیرد من المبدء الاسفل المحدث وھو عکس الاعلی وضدہ واقبل بظاھرہ ینبوالہ الوجود لیقوی بہ علی الادبار الی مبدئہ فکان فی اقبالہ ظاھرا مدبرا بحقیقتہ وباطنا والما کان المخلوق فقیرا فی بقائہ الی دوام المدد المتصل کان ابدا فی التسیر فی سؤالہ واستعدادہ منذ تمیز جانبہ سیر امستدیرا صحیحا لاستدارۃ حتی یعود الی ما منہ بدؤہ کان نفسنا طفقا عاد عودا مجاورۃ لا عودا ممازجۃ والا فیعود عودا ممازجۃ لا یعود ممجاورۃ ھی لا عود فناء وعدما وانما ھو عود فناء وبقاء ثم المرور والتشخص لہ مراتب تمایز اجسامکما نری وتمایز امثال الاشیاء کالمحق وتمایز نفوسکما تعلم وتمایز مثلکما تعقل وتمایز حقیقتکما تعرف ولیس لواحدۃ من ھذہ المراتب عند عودھا الی ما منہ بدئت فناء عدم فیہ بل فی ما فوقہ بنا بالنسبۃ الی المعروف من احوال ھذہ النشاۃ واما بالنسبۃ الی احوال النشاۃ الاخری فلیس الاسفل بفان فی الاعلی بل یبدو لک الاعلی بطورہ ومن الاعلی تجاید ولک الاسفل بطورہ من الاسفل کما یعقل القوۃ الشاملۃ والذات وعدم الموانع وقولہ تعالی کما بدانا اول خلق نعیدہ معناہ انہ بدء من طین فما زال یرجع الی ما منہ بدء ثم یعیدہ کما بدء وبدء ترکیبہ فی رحم عند ما بنیتہ فاذا کان یوم القیمۃ وتمت بنیتہ فی قبرہ الذی ھو بطن امہ رکبہ ورحم ترکیبھا اولا لانھا بنفخۃ الصعق تفکک کما ذکرنا سابقا فی الخاتمۃ من الصور وقولہ وبدء الخلق واول الکل عقل یبانہ ان العقل مبدء العقول واطوارہ مبدء اطوار ما سواہ من الرقائق والنفوس والذات الا جما واما رجوع الکفار الی اھل البیت علیھم السلام فانھم یرجعون الی ما صدروا عنہ منھم علیھم السلام لانھم صدروا عن جفا انھم وعداوتھم وانکارھم فیرجعون الیہ کل شیء یرجع الی ما صدر عنہ من مؤمن وکافر قال سلمہ اللہ تعالی ان کان لاجرام البسیطۃ غیر قابلۃ للکون والفساد انما ھو لقبولھا الامتداد بجمیع ابعادھا الثلثۃ اقول اعلم ان معنی قولھم ان الاجرام البسیطۃ غیر قابلۃ للکون والفساد انما ھو لقبولھا الامتداد بجمیع ابعادھا الثلثۃ اعنی الطول والعرض والعمق الذی ھو الثخن والنمو والذبول ای الزیادۃ والنقصان لانھا غیر قابلۃ للایجاد والاعدام فکما جاز علیھا ایجادھا وھی الصنع الاول یجوز علیھا الکسر وھو الکشط والطی والافشاق والانفطار والسلخ فتنشر یخانا کما کانت فی ابتدائھا دخانا لا یزال فتھتھا فتکون ثقائم تعود الی ما منہ بدئت فتجاور الارض بعد کشط زبدھا فیجاورانھا الذی منہ خلقنا الان اوضاعا الثلثۃ باقیۃ وھذا معنی المجاورۃ ودنو البعد النفخۃ الاولی ثم بعثھا فی النفخۃ الثانیۃ ھی ما فیھا من الارواح والاجساد وھذا ھو التبدیل المذکور وھو المعنی المذکور فی القرآن لا اختلاف ولا فرق فی ذلک بین المکوک الاطلس وبین الارض وما کیف لا تتناھی قوۃ جنینا فالجواب ان کل قوۃ حادثۃ روحیۃ او جسمیۃ فانھا تتناھی ولکن لا تتناھی الی الفناء وانما تتناھی الی البقاء وان عرضنا الی اللہ والی اللہ المصیر قال سلمہ اللہ تعالی وما وجہ کون الحسنۃ بعشر والسیئۃ بواحدۃ وما وجہ نقصانھا علی فتا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وبنی ھاشم اقول قد قدمنا ان الانسان خلق من عشر قبضات من الارض التسعۃ اوساط ھذہ الارض ارض النفوس وکانت ھذہ العشرۃ مناصلا لان الی الوجود والحسنۃ من الوجود والیہ تعود فاذا فعل الانسان الحسنۃ کان اول مبدئھا من القبضۃ الاولی التی ھی الفلک الاطلس التی خلق منھا الملک الذی ھو مناصلہ فی الوجود والحسنۃ من الوجود فلکون ثابتۃ فیھا فلکب فیھا حسنۃ وتنزل الی قبضۃ المکوک التی ھی الصعد فلکتب فیھا حسنۃ لمناصلھا وھلکذا فی کل قبضۃ فلکون عشرا فاذا فعل السیئۃ کانت السیئۃ لا قرار لھا لانھا من المھیۃ المجتثۃ الاصل واول ابتدائھا من المکوک الاطلس الذی القلب فتمر علی الصعد وما تحتہ ولا تستقر فی شیء من تلک

لاجتنا اکلہا حتی تصل الی قبضۃ الارض الی الجسد فیحصل لہا نوع استقرار لقوۃ الاحتباس بالنسبۃ الی الجسد بخلاف ما قبلہ فانہا وجودا مجردۃ فلا یستقر فیہا ما لیس من نوعہا لانحطاط رتبتہ فاذا مضی سبع ساعات فی کل ساعۃ ینعکس بخار السیئۃ الی ما فوق فیہ منعکسا من الحیوۃ ثم الکوکب الحیاتی الوجود الثانی والوہم والوہمۃ والنفس فاذا وصل بخارہا من الجسد الی النفس کتبت سیئۃ اولا تعد لہا واذا رجع الی المراتب السبع فہو شر لثبوتہا فی الجسد واذا کثرت وتراکمت تکاثف البخار وطبع علی المراتب السبعۃ اولئک الذین ہنا عفطہم العلیا کانوا یستطیعون السمع وما کانوا یبصرون واما تضاعف العذاب علی نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وبنی ہاشم فلان لہم من جہۃ القابلیۃ جہتین الاولی جہۃ غیرہم من سائر المکلفین من التعرف والقوی والقابلیات وغیر ذلک وجہۃ من جہۃ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ فلان لہا تاثیرا فی تضعیف التعرف والقوی والقابلیات فی قربہ صلی اللہ علیہ وآلہ موثر فی ذلک کالقرب بالسراج فی تضعیف الاستنشاق فاذا قیل ضوعف لہم الاجر اذا لم یقبل ضوعف علیہ العذاب مرتین احدیہما من تلک التکالیف والثانیۃ من تلک القربۃ من المنیر صلی اللہ علیہ وآلہ فہو نحو قولہ تعالی للنور کالحرز النور الطاعۃ یترک الامر فہم قال سلمہ اللہ وما معنی ما فی بعض الادعیۃ بالاسم الذی استوی بہ علی عرشک استقرارہ علی کرسیک وما المراد بذلک اقول الاسم الذی استوی بہ علی عرشہ ہو الاسم الاعظم الذی ہو ذکر الرحمن فی قولہ تعالی ومن یشرع عن ذکر الرحمن الآیۃ وہو ذلک المحبۃ الحقیقیۃ وعالم ان اعرف فاستوی بہ علی عرشہ فاعطی کل ذی حق حقہ ووصل الی کل مخلوق رزقہ وہو الرحمۃ التی وسعت کل شیء قال الحسین علیہ السلام فی مناجاتہ عرفہ یا من استوی برحمانیتہ علی عرشہ فصار العرش غیبا فی جانب رحمانیتہ کما صار العوالم غیبا فی جانب عرشہ وکان استواؤہ علی عرشہ ہو نفس الاسم فاستوی بظہورہ علی الاشیاء وعلم الکیفوفۃ والبداء وہو العرش نفسانی العلم الباطن وہو الباب الباطن من العلم واستقراره علی کرسیہ استقرار ہو ذلک الاسم بظاہرہ وہو نفس الکرسی فاستقر بظہور صور الاشیاء من الذوات والصفات والاضافات والنسب لان نفس الصور وہو تمام الظہور وہو الکرسی نفسانی العلم الظاہر وہو الباب الظاہر من العلم کما قال علیہ السلام قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی قولہ تعالی انما استزلہم الشیطان وکیف ینسبہا المعصوم او ینسبہ الشیطان اقول ان المعنی انہ ترک الاولی ذکرہ او غفلت عنہا الاولی لذکرہ وہذا غیر قادح فی حق الانبیاء علیہم السلام حال النبوۃ وانما کانوا یعدونہ تقصیرا ومعصیۃ ویعاتبون فی سرہم علیہم السلام یعلمون ان ذلک لم یقع من جہۃ وجودہم الذی ہو للہ وانما یقع من جہۃ مہیتہم التی ہی من نوع الجہل الذی کان لابلیس وظہر لہ ومعنی کون مہیتہم من نوع الجہل انہ من العدم لان الماہیۃ انما تجب بتبعیۃ الوجود لکنہا فی حقہم علیہم السلام متلاشیۃ تکاد تفنی لقوۃ وجودہم ولہذا کانت سیئات الابرار حسنات المقربین فاذا کان منہا شیء ترک الاولی او فعل المباح عدوہ ذنبا ونسبوہ الی الشیطان لانہ منشأ من نوع حیثیۃ الشیطان فلذلک قال انسانیہا ولم یقل نسیہ لان الانبیاء لا ینسب الی نفسہ شیئا بل ینسب الحق الی اللہ وینسب ترک الاولی وفعل المباح الی الشیطان واما الجواب عن انہ کیف ینسیہا فہو ان معنی انسیانا یترک ویعرض عنہا الی ما ہو اتم منہا من شغل وجوده بربہ فان الاشتغال بما ہو اہم عن شیء فان کان ذلک الشیء فیہ نوع منفعۃ لم یجز ان ینسب کذا الی اللہ لان اللہ لا یتجاوز المنفعۃ وان قلت لا یعزب عنہ مثقال ذرۃ ولا الی نفسہ لانہ لا انیۃ لہ وانما ینسبہ الی الشیطان وان لم یکن ذلک الشیء فیہ نوع منفعۃ فالاقرب عند روح القدس فی شغلہ اللہ بذکرہ عن ذکر الحوت فنسب ذلک الی الشیطان لما ذکرنا لان الشیطان لیس لہ سلطان علی الذین امنوا وعلی ربہم یتوکلون قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی ما فی ظاہرہ نسبۃ المعصیۃ الی اہل العصمۃ علیہم السلام وما تاویل ذلک المعصیۃ وما معنی ذنوبہم المغفورۃ اقول ان نسبۃ المعاصی الی اہل العصمۃ علیہم السلام علی وجوہ منہا کونہم یشہدون ان لہم نوع انیۃ ولو فی بعض الاحوال الظہور اقال شاعرہم

القول مما اذنبت لا تجیبہ وجودک ذنب لا یقاس بہ ذنب وتفصیل ما ذہبنا الیہ بطول بہ الکلام فلا یناسب ہذا الاجوبۃ المختصرۃ المبنیۃ علی الاشارۃ والاقتصار ومنہا انہم عدوا فعل المباحات والراجحات القہریۃ التی تکون مرجوحۃ بالنسبۃ الی حالہم کالنکاح للسنۃ ولکسر شہوۃ النفس وکالاکل للتقویۃ علی الطاعۃ بالنسبۃ الی المحضورین من الملک المجانبۃ ومنہا ما تحملوا من ذنوب شیعتہم فانہا ذنوب حقیقیۃ نشأ وعن تقصیرات شیعتہم فی اجبار التموان فلذلک یستغفرون یا یکون لولا ذلک لاخذوا بہا قال سلمہ اللہ تعالی وکیف یکون الفلک التاسع فی نہایۃ السرعۃ والثامن فی نہایۃ البطوء اقول انما کان الفلک التاسع فی نہایۃ السرعۃ لخفتہ وقوۃ یخرج عنہا الاجسام لاشتمالہ فیہ من الکواکب فکان سیرہ ولحدا لیس فیہم دواع مختلفۃ کالمکوکب فتعوقہ والسیر ولا عدم استواء فی جرمہ بالغلظ والرقۃ کالمنہما الحاویۃ والمحویۃ لاستواء دورتہ ازا کان متماثلا واحدا وتحلل الخارج المرکز اذا ضم الی الملتقی الثانی اقامن جہۃ مخرج عنہا فلان تعینہا مخرج عن المادۃ والمدۃ والصورۃ لان ما طابق الشیء والعلل ومعنی الاشیاء لا شیء اسرع دورا منہا لشدۃ دورانہا وخفۃ جسمہا وعن العوائق مما ذکرنا وعالم الذکر کان اسرع الاجسام دورا واما الثامن فلثقلہ لانہ اثقل الافلاک کلہا لما فیہ من الحرکات المختلفۃ والمتحرکات الکثیرۃ فان کل کوکب فلہ حرکۃ خاصۃ بہ ولہ فلک جزئی قد ذلک الفلک الدلاویر وتضامت التقادیر فثقل جسمہ من تضام الحرکات واختلاف المتحرکات واما معنی المیز لہ فانہ وان کان مجردا عن المادۃ والمدۃ اکنہ لیس مجردا عن الصورۃ فکان فی نفسہ بطیئا وکان تعلقہ بجسمہ تعلق ارتباط واقتران فعاقہ الثقیل بثقلہ عن سرعۃ السیر فکان بطیئا لتضعف حرکۃ

وقف

معنا وثقل جرمه لان معنا كان ذلك الصور المتكثرة المختلفة الذات والهيئات والحركات لانها نفوس هذه الكواكب المتكثرة المختلفة وصفة هذه

لا توجد في غيره من الافلاك فلذلك كان ابطأ بالنسبة الى دنيه قال ما تفصيل لا يكون شيء في الارض الا بسببه شيئا فما تفصيل ذلك السبب

في المجردة في الافاق وفي الانفس وفي الجنين اقول اعلم ان قوله عليه السلام لا يكون شيء في الارض ولا في السماء الا بسبعة بمشية وارادة وقدر

قضاء واذن واجل وكتاب فمن زعم انه يقدر على نقض واحدة فقد كفر او فقد اشرك ونقض بالصاد المهملة او بالمعجمة يراد منه ان المشية هي ايجاد الكون

وهو الوجود والارادة هي العين وهو الذات اي تهيم الذات بايجاد الماهية لان الشيء لا يقوم عينه لا يظهر وجوده الا مركبا منهما والقدر هي مقداره

وحدوده والقضاء هي نظمه وقيامه الاذن هي امضاؤه واظهاره والاجل هي مدة بقائه والكتاب يحفظ فكل شيء ظهر في الوجود من الامكان انما

ظهر بهذه السبعة لا فرق بين المجرد وغيره انما الخفاء في المجرد ونحن نشير اليه فاعلم ان اعلى المكونات العقل الذي هو عبارة عن المادة المجردة عن المادة

والصورة وهو انما كان بهذه السبعة وكل معنى منه كان بالسبعة لانه يكون في هذا من المشية واذا كان يكونا انما يظهر ويتخصص في نفسه بارادته

كان في هذا من الارادة وانه مقدر بانه غير محدود بزمان لا زمان ولا في مكان وانه مقدر محدود في الشرع فهذا من القدر وانما كان هو هو لانه

تم ماله فهذا من القضاء وانه انما خرج في الوجود بالمرخصة من الله وهذا من الاذن وانه لا الى غاية دنانية وانه الى غاية سرمدية وهذا من الاجل

وانه وضع قائما لا مستقاما منه فلا يكون بهسوطا وهذا من الكتاب وكل معنى منه فعلى هذا الترتيب وكل شيء في الافاق وفي الانفس حتى الخطرة فانها هكذا

وكذلك الاجنة فرع فان من هذه المسئلة شيئا عرف كل شيء مكون في فهم قال سلمه الله وما حقيقة البداء وما يجري فيه وما لا يجري فيه وهل

النسخ بداء امر ام لا وكيف يؤمر ابرهيم بالذبح ولا يقع اقول حقيقة البداء ظهور ما كان خافيا ومن هنا قيل ان شيئا بهيما لا يبدي له الكر

لا يكون البدا المسئول عنه الا بعد المشية لما جرى فيه البداء فيمحوها اثبت ويثبت ما محا واما المخترع فلا يقال فيه ان هذا من البداء على الاطلاق

وهو المسئول عنه واما على معنى اخر يحتاج الى تطويل الدلايل والاطائل بنى هذا المقام الذي نحن فيه واعلم ان البداء المسئول عنه هو انقضاء

مدة وجود المحو وابتداء مدة وجود المثبت فالمحو انتفاء الشيء ومحو ذكره من الالواح السماوية والاثبات هو ايجاد الشيء واثبات ذكره في الالواح

السماوية والالواح السماوية هي نفوس الملئكة الموكلين بذلك مثلا الملئكة الموكلون بزيد نظروا الى بنيته وتركيبه وعرفوا ان حسب هذا البنية

يعيش عشرين سنة واوقسم ذلك في نفوسهم وذلك بانه كون عمر عشرين سنة فعمل صالحا وتصدق ووصل رحمه واحسن عبادة فتقوى

مدده من الفيض لقوة القابلية واقتضى الاستمداد لقوة التسبيب وبين الجد الفياض وهو العمل الصالح فنظر اولئك الملئكة الى بنيته

فوجدوها قد قويت فلما اخبروها عرفوا ان حسب هذه البنية يعيش ستين سنة فانهم كانوا يعرفون ان النفس كانت بالعشرين فقد انمحى ما كان ثبت

ما لم يكن وهذا معنى البداء انه بدا له سبحانه في العشرين فمحاها وبدا له في الخمسين واثبتها والعلة في ذلك انه سبحانه يخلق الاشياء على ما مر عليه

في الوجود وما هي عليه في الوجود لا قتضاء وجودها حيث ايجاده بنفسه وبقوابله كالمتضمنات السنة والتسع كما مر بالعلل الذاتية والموانع

ذلك وما شبهه هو ما هي عليه في ذلك بما يقتضيه من نفسها وباضافتها هي من حجاب وجوده على حدها او بالعكس والشيء من اجناب وجوده متعددة كما

اشرنا اليه سابقا فقد يوجد في مرتبة باسبابها مقتضيه وتحصل في المرتبة الثانية موانع لايجاده فيها او موجب لتغييره وغيره وعلى هذا التطور

المحو والاثبات فان علم الله سبحانه بان هذا الشيء يكون في عالم الغيب لعدم المانع او المغير له فهذا لا يجاز في الحكمة ان يخبر به ملئكته ورسله وهو المحو

لانه اذا اخبرهم به علم انه لا مانع له في عالم الغيب فيكون لانه لا يكذب نفسه ولا ملئكته ولا رسله وقد لا يكون لوجود مانع منه او شيء ما كالصدقة

الصدقة ولا يلزم من عدم كونه اخبر الملئكة المذكور لانه سبحانه اخبر على السنة جميع ان الصدقة مثلا ترد البلاء وقد ابرم ابراما والحجج عليهم

اخبروا الرعية بذلك عن الله تعالى فاذا اخبروا كان ما اخبر به فقد صدق نفسه وان لم يكن فقد صدق نفسه الى الاثبات فقولهم عليهم السلام ما معناه

ان اخبرناكم بشيء وكان فقولوا صدق الله ورسوله صلى الله عليه واله وان لم يكن فقولوا صدق الله ورسوله توجروا مرتين فقد اخبر الله انبيائه

بشيء ولا يكون لانه كان قال لهم فقد صدق نفسه صدقهم كما روي ان الله سبحانه اوحى الى بعض انبيائه ان قل لفلان الملك انك تموت في الثلثة

ايام فصدق الملك فاضى اجله ثلاثين سنة ومثله في ملك اخر فدعا فانسى في اجله وذلك هو ما قال سبحانه والسر فيه ما قلنا ان الامر

والموانع ان وجد منها شيء في عالم الغيب لم يخبر بذلك الشيء لئلا يكذب نفسه وملائكته ورسله وان لم يوجد منها شيء في عالم الغيب اخبر به كما مر ذلك

بعد تعريفهم بالاسباب التي هي وما هذا كله فالحاكم ما لم يكن فيه لله البداء اذ شاء وان لم تكن موانع لا في الغيب ولا في الشهادة لانه سبب الاسباب وسبب

كل سبب وسبب الاسباب من غير سبب هو السر المكنوم والكنز المخفي فاذا وقع العين المبرم فلا بداء قال لا يقع وله البداء في محوه ونفيه لغيره فافهم

واعلم ان فوائد البداء وثمراته في قصره تقضي على العقول الا كبر شيئة الله سبحانه وذلك في اكوان الامكان واما مكان الاكوان واما النسخ فهو بداء

ثم هي لانتهاء مدة الحكم كان البداء فنسخ نكوني لانتهاء مدة المحكوم بداء عليه واما امر ابرهيم عليه السلام بذبح ابنه فاعلم ان هذه المسئلة في حواشيها

ينبغي التنبيه عليها احدها ان الله سبحانه قد يامر بالشيء ويحبه ولا يريد وقوعه وقد يامر بالشيء ويحبه ويريد وقوعه وقد ينهى عن الشيء ويكره ولا يريد

وقوع وقد ینهی عن الشیء ویکره ویرید وقوعه فحبه لانفاذ امره وکراهته لانزال ضده ارادته قد توافقهما فاراد الامر به خاصة کان تحبه فی الامر خاصة وفی الوقوع لو وقع وقد اراد الامر به ووقوع المامور به کان تحبه فیهما وکان النهی لها المحبة والرضا فلهما اعتباران اعتبار الامر واعتبار الخیرة وتسمیة المعلوم فبالاول لا یخالف شیئ منها محبته کما فی الدعاء وبالثانی قد یکون ما یحب وقد یکون ما لا یحب فامر ابرهیم علیه السلام بذبح ابنه مما یحب الامر به ولا یحب وقوعه لمحبة العلم بان المحب الابقع وثانیهما انه امر محبا للامر به والوقوع من جهة محبة الخیرة للعبد والیسر لما کان الاصل الداعی الی الذبح انما هو ارادة فداء الحسین علیه السلام وفیه محبة عظیمة راجحة ولکن فیها محذور وهو لزوم سبق ابرهیم علیه السلام ابنه الحسین بمدة ابیه وامه واخیه صلی الله علی محمد واله الطاهرین وفیه اختلال الوجود وفساد النظام ولما انحط درجة ابرهیم وابنه علیهما السلام عن ذلک اثیبا علی العزم والصبر والجزع علی الحسین علیه السلام بثواب الوقوع والفداء فجاء الکبش الاملح من شلعة الفجر فداء لابنه وذلک هو الخیرة والیسر لابرهیم وابنه علیهما السلام لان الحسین علیه السلام سبق السابقین فکل شهید من ذریته حتی هابیل لما کان الامر للیسر والخیرة کان وقوع الاشیاء علی الترتیب الطبیعی فحصل من جهة الترتیب الطبیعی واصابتها بالثواب الفداء من حیث الفداء وهو الثواب الادنی وهو الذبح فداء للحسین علیه السلام وذلک هو الوزن بالقسطاس المستقیم فی الاستحقاق واعطاء کل ذی حق حقه فکان الثواب علی الجزع علی الحسین علیه السلام والفداء بالکبش الاملح ارجح والوجود لا یتعلق بالمرجوح للشخص وان کان ذلک المرجوح ارجح فی نفس الامر وشخص اخو فافهم فقد کشفت لک الغطاء لتکون الانتفاع والله خلیفتی علیک ویوفقک ویحفظک ویحفظ علیک قال سلمه الله وما معنی الصلوة امیر المؤمنین علیه السلام اقول ان الصلوة فی الباطن اطلاقان احدیهما هو ولایة امیر المؤمنین علیه السلام وهو المروی عنه حیث قال ان الصلوة ولایتی فمن ابی ولایتی فقد ابی الصلوة ثم استشهد بقوله تعالی واستعینوا بالصبر والصلوة وانها لکبیرة الا علی الخاشعین قال وانی لا یتی لکبیرة الا علی شیعتی ومعنی ذلک ان الصلوة مشتقة من الوصلة ای السبب المتصل بین العبد وربه وذلک فی الحقیقة هو معنی الولایة او من الوصل وهو الاتصال والقرب الاتصال برحمة الله ومعنی الولایة او من الصلة وهو العطیة ای عطیة الله ونحلته لعبد مالتحق بها نیل رحمته وهو معنی الولایة هذا فی الجملة احد الاطلاقین للصلوة فی الباطن وثانیهما یراد بها الامام علیه السلام لان الصلوة من الله هی الرحمة والامام علیه السلام هو الرحمة التی وسعت کل شیء وهو الرحمة المکنونة التی وخاصته بالمؤمنین والرحمة المکنونة باطن الرحمة الواسعة والامام هو باب الله وباب مدینة العلم باب باطنه فیه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فاذا قیل الصلوة هی الامام علیه السلام یراد بها ما یراد منها لانها کمال العبادة والمعبودیة فهی وجود صورتی للامام علیه السلام ای مخدومة الروح لانها عمود الدین وهو الامام علیه السلام لانها هی سبیل الله الی عباد المؤمنین وسبیلهم الیهم وهو الامام علیه السلام فهذا معنی ان الصلوة امیر المؤمنین علیه السلام علی سبیل التنبیه والاشارة لان بیان ذلک یضیق به الدهر قال سلمه الله تعالی واذا کانت الطاعة من الله فکیف تجری الاثابة والطاعة اقول معنی کون الطاعة من الله انها من ثمرة فعله وهو الوجود والنور وذلک النور لا یحس ولا یظهر الا اذا وقع علی شیء ینعکس عنه کشعاع الشمس وان کان من الشمس لکنه لا یظهر الا اذا وقع علی الجدار وانعکس فلولا الجدار لم یظهر النور فاستناد الجدار بالنور انما هو بالجدار وان کان النور من الشمس فکان ذلک النور والمدد الذی هو اصل الحسنة والطاعة انما یظهر بالعبد فکما تنسب الاستنارة بالنور الی الجدار وان کل النور من الشمس لا یظهر بدون الجدار کذلک تنسب الطاعة الی العبد وان کان مدها من فعل الله لانها لا تظهر الا بالعبد فتجری الاثابة وتحقق الطاعة بهذا التحقق فهم قال سلمه الله تعالی وهل تکون الحروف قبل المتکلم تجری فی الجرات ایضا ام لا فان کان الاول فکیف ذلک مع ان غایتها ساعة ابدا اقول ان الحروف قبل المعنی لان الفاعل ای المتکلم یاخذ هواء فیصوغ احرفا ثم کلاما یقوم فی الهواء فیتم معنی فهو محدث بالکلام وبیان ان المعنی الذی عند المتکلم هو من قلبه والصورة التی عنده هی من علمه فاذا اراد ان یفهم زیدا مثلا ما عنده اخذ هواء من الفضاء وقطعه حروفا ناسب کینونة ما عنده ورکبها علی هیئة تناسب هیئة تلک الکینونة فاذا برزه دل اللفظ بمادته علی کینونة وبهیئته علی هیئة هذه الکینونة فیفهم زید من هذه الکینونة وهیئتها معنی محدثا هو ما اراد المتکلم وانما فهم زید لما فی امکان قلبه علمه من نظیره ولولا ذلک لامکان لما فهم المعنی ولهذا کثیرا ما یخاطب بعض الاشخاص ولا یفهم لعدم امکان نظیره فی قلبه علمه والمراد بالامکان القریب والا فقد یفهم بعد حین من لا یفهم فی الحال ولیس ما فهم زید هو نفس ما عند المتکلم والا لکان اذا اخرجه الیه لم یوجد عند المتکلم ونظیر ما اثار الخارجة عند القدح بالزناد والحجر فانه مثال للکامن فی الحجر لا نفسه فافهم فاذا عرفت ذلک فاعلم ان قولنا ان الحروف قبل المتکلم انما هو فی الزمان فاذا اخبرناک الیوم بکلام لتفهم معنا مثلا کلمناک بهذا فی الیوم العشرین من شهر رجب سنة الثالثة والعشرین بعد المائتین والالف هو یوم املاء هذا الکلام کنت سمعته فی هذا الیوم وان کنت لم تسمعه قبل خلق عالم الزمان بار بعة الاف عام فالقبلیة التی نریدها انما هی فی الالفاظ الزمانیة فقبل سماع لفظها الدال علیها وقبل تخلق جسم المتکلم بالمادیة والقابلیة وانما الحروف الدهریة فهی حروف دهریة هی اجزاء معانیها فسبقها علیها سبق الجزء علی الکل وکون تلک الحروف لما عند المتکلم لا یقتضی ان الله تعالی یحدث تلک الحروف علی کینونة ما فی علمه الازلی الذی هو ذاته وصفاتها کما مثلنا سابقا بما ینبغی الی

المشیۃ وھو فعل اللہ سبحانہ یصوغ من ھواء الامکان الذی ھو العموم الاکبر حروفا ای اجزاء وقشعا ما فی تلک الحرکۃ الفعلیۃ الخاصۃ بذلک الشیء من الکینونۃ والھیئۃ فیترکب المفعول علی مثال الفعل کما یترکب ضربا الذی ھو المفعول المطلق علی مثال ضرب ویحط عنہ فی القوۃ فی کل شیء کما یحط ضربا عن ضربین بنسبۃ واحدۃ وکما یحط المعنی الذی بفہم المخاطب عن المعنی الذی عند المتکلم لانہ مثالہ وضربا مثال ضرب ولیس حروف ضربا وحروف ضرب بعینہا بل ھی مثالہا بصنع ثان فلما اللفظ بضرب تلفظ بضربا تبعا لضرب لا متاصلۃ ولا ھی فی تلک الحرکۃ الفعلیۃ الی المشیۃ الخاصۃ بھذا المثال یس وجود المشا نفس وجودھا وانما ھو مثال وشعاع من المشیۃ الخاصۃ بہ فتدبر فقد ذکرنا لک ما خفی عن الناظرین وانما ھو من سر آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وقولنا مع ارتفاعہا سابقۃ ابدا جوابہ ما قلنا لک ان ذلک جار حتی فی المجردات الا ان ذلک الحروف فی عالم الظہور والمفعولات اجزاء المجردات واما الحروف المتجردۃ وعالم المشیۃ فھی قبل المعانی الناشیۃ عنہا فتساوی الاقسام الثلثۃ الاول الحروف الزمانیۃ وھی التی وضعنا قبل المعانی الدالۃ ھی علیہا بمعنی ان تلک المعانی تثمر تلک الحروف کالثمر من الشجرۃ والمراد بتلک المعانی ما ھی طریق الی المعانی الخارجیۃ وھی تصورھا بصفتہا الذی ھو طریق الی ادراکہا وان لم تکن لہا معانی خارجیۃ کانت المفہومۃ من اللفظ الحادثۃ عند طریانہ لنظائرھا فانہ امکن ان یکون کامر وھذہ القبلیۃ زمانیۃ بالنسبۃ الی ادراک الفاظہا المحدثۃ لتلک المعانی وان کان ادراک المعانی فی الدھر الثانی الحروف الدھریۃ التی ھی اجزاء معانیہا لکونہا من نوع واحد کاسمائہا الحروف وسمیتہا فانہا حروف ایضا والثانیۃ الحروف المتجردۃ وھی التی المزجی وھی سابقۃ علی سمیاتہا بکل معنی کامر فافہم قال سلمہ اللہ تعالی وما معنی قول الصدوق ان العالم حادث زمانی اقول العالم اذا اریدبہ الاجسام او مطلقا واریدالتقدم الزمانی کان حادثا زمانیا ای حدث مع حدث الزمان لا قبلہ ولا بعدہ لان الزمان والجسم والمکان حدثت معا ساعۃ تقصابل لا یمکن ظہور احدھا قبل الاخر الان وجود کل واحد تمام لقبول الاخر للوجود فھی متلازمۃ کالتضایف فی الابوۃ والبنوۃ ولا یصح ان یکون العالم حادثا فی الزمان بمعنی ان یکون الزمان سابقا علیہ وان اریدغیر الاجسام فھو حادث دھری وان اریدبہ کلما سوی اللہ فمنہ حادث مع التردد وھو فعل اللہ ومنہ حادث مع الدوام وھو الجبروت والملکوت ومنہ حادث مع الزمان وھو الملک وبمعنی قول بعضہم ان الزمان نھر یجری من تحت جبل الازل وھو الماء الذی قال اللہ تعالی وکان عرشہ علی الماء ان الزمان لا بد لہ مع الاجسام ای لیس بسبوقا بالاجسام ولا بد للاجسام مع الزمان ای لیست سبوقۃ بالزمان بل حدثا معا فقط فی الظہور ومعنی الحادث قیل ھو المسبوق بالعدم وھذا لیس بشیء لان العدم ان کان شیئا فھو محدث ونقول فیہ ما معنی حدوثہ وان کان العدم لیس بشیء کان المعنی ان الحادث لیس بسبوق وان اریدبہ انہ لیس بموجود فی الرتبۃ التی قبلہ فالاولی فی تعریفہ انہ المسبوق بالغیر والقدیم ھو الذی لا یسبق بالغیر فیکون الحادث مسبوقا بالغیر فھو لیس بموجود فی رتبۃ ذلک الغیر ھذا اخر المسائل الاولی فقال سلمہ اللہ ھذا ما قصدت عرضہ علی خلیفۃ الخلف ومن یحفظ اللہ بہ من ستوجب الاسف وقد امتثلت قول اللہ فاسئلوا اھل الذکر ان کنتم لا تعلمون فواللہ ما وجدت اھلا لھذا الذکر سواک وانت الباب الذی امرت الامۃ بدخولہ والسائل یمین علی منک بالقبول وھم ضعفی وھو الجواد ونعم المسئول واسئلہ ان یمن بالاجتماع لا یحرمنا رویتکم ویجلوا بصائرنا بنظرۃ الی وجوھکم الی ھنا انتھی الکتاب الاول وفی الحدیث عن علی بن محمد الھادی علیہما السلام احسن الظن ولو بحجر یطرح اللہ فیہ سترہ فسئل حفص عنہ فقال السائل ولو بحجر فقال علیہ السلام اما تری الحجر الاسود انتھی واقول اللھم لا تواخذنا بما یقولون واجعلنا خیرا مما یظنون واغفر لی ما لا یعلمون انک انت الغفور الرحیم ستار العیوب غفار الذنوب واحسبنا ونعم الوکیل

(۱)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین وصلی اللہ علی محمد والہ الطاھرین اما بعد فیقول العبد المسکین احمد بن زین الدین الاحسائی ان الابن الارشد الاسعد الشیخ احمد ابن المرحوم الشیخ الصالح الشیخ صالح بن طوق المذکور احسن اللہ احوالہ وبلغہ اٰمالہ فی مبدئہ ومآلہ قد احوی السائل المتفنن بمثل اخری فقال بعد کلام طویل وقد وقفت علی باب اللہ ھو الرحمۃ باب فی قبلۃ الطلاب بمسائل بعد شھور وبحر لا بئس من رحمۃ اللہ ان یمن علینا منک بنعمۃ الجواب جذبنا اللہ بمطالعتک من حضیض الجھل الی اوج الفضل فانعموا بفیض الجواب انعم اللہ علیکم بحسن الایاب انہ الکریم الوھاب ولا مانع انعامکم ومن علینا بوصالکم اللھم لا تخیب رجاءک منک ولا تنس سببی عندک انک ارحم الراحمین قال وھنا مسائل ایضا اغفلت عرضہا فیما مضی اوجو من اللہ ان تمن بجوابہا ایجاز الجمیع اقول انما قال ذلک لانہ ارسل الی بالمسائل الاولی ولم یحصل الی سعۃ فی وقتہا قال سلمہ اللہ تعالی مسئلۃ اذا کان الموت الطبیعی نسبۃ من الحیوۃ الدنیویۃ نسبۃ الکمال الی النقص فی الکمالی وبلوغ رتبۃ کمال فی ما حال من تخصص نفسہ بالفضل فیموت فجاۃ مع ان الفضل کذلک سعادۃ وایضا فقد اعلی الانبیا والاوصیا اناسا فرجوا الی الدنیا ثم ماتوا ثانیا فکیف یتفضلون من کمال الی نقص اقول قد تقدم بعض الاشارۃ الی بیان ما تضمنہ ھذا المسئلۃ واقول اما الموت الطبیعی فھو سیر طبیعی تدریجی شیئا فشیئا یفید کمال ما اتصف بہ الشخص من الاعمال من خیر او شر واما المغتصب نفسہ بقتل او فجاۃ فھو کذلک الا انہ سیر خفیف فی اوائل